
الوعي الإسلامي
إسلامية ثقافية شهرية
الصرف وبيع العملات
في ضوء الشريعة الإسلامية



AL-WAIE AL-ISLAMI

KUWAIT P. O. BOX: 23667

عشرة

١٤ هـ ● ابريل ١٩٨١ م

● الثمـــن ●

الكويت	١٠٠ فلس
مصر	١٠٠ مليم
السودان	١٠٠ مليم
السعودية	ريال ونصف
الامارات	درهم ونصف
قطـر	ريالان
البحرين	١٤٠ فلسا
اليمن الجنوبي	١٣٠ فلسا
اليمن الشمالي	ريالان
الأردن	١٠٠ فلس
العراق	١٠٠ فلس
سوريا	ليرة ونصف
لبنان	ليرة ونصف
ليبيـا	١٣٠ درهما
تونس	١٥٠ مليما
الجزائر	دينار ونصف
المغـرب	درهم ونصف

بقية بلدان العالم

ما يعادل ١٠٠ فلس كويتي

المزيد من الوعي ، وايقاظ الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية والسياسية

تصـــدرهـــا

وزارة الأوقاف والشئون الاسلامية بالكويت في غرة كل شهر عربي

عنوان المراسلات

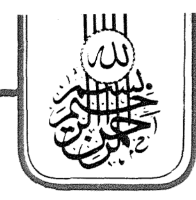
مجلة



صندوق بريد رقم (٢٣٦٦٧) الكويت

هاتف رقم ٤٢٨٩٢٤ ـ ٤٤٩٠٥١

● لاتلتزم المجلة برد المقالات التي لم تنشر ●



كلمة الوعي

المعاني السامية في الوطنية

حب الانسان للاقليم الذي نشأ فيه ، ودرج على أرضه ، واستظل بسمائه ، ونعم بهوائه ، وحنينه اليه ، وانعطافه نحوه ، امر مركوز في فطر النفوس ، لا يسهل فكاكها منه .

وقد زكى الاسلام الحنين الى الوطن وما يحوي من معالم ، حدث ان سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في دار هجرته صحابيا يصف مكة فجرى دمعه حنينا اليها وقال : « يا أصيل دع القلوب تقر » .

والاسلام يجعل من الواجب على كل مواطن ان يعتز بوطنه ، وأن يبذل جهده لصيانته وحفظه ، وان يغرس مبادىء الحق والخير والعزة والسيادة في نفوس ابنائه .. بل لقد شدد المولي جل شأنه في ذلك ابلغ التشديد حين كتب العزة للمؤمنين ولم يجعل للكافرين عليهم سلطانا فقال : **(ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون)** وقال : **(ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)**

ومعلوم ان الاسلام رسالة عالمية انزلها الله لخير الأمم والشعوب جميعا ، لا فرق بين جنس وجنس **(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا)** .. **(وما ارسلناك الا رحمة للعالمين)** .. ولهذا أعلن الأخوة الانسانية لأول مرة في تاريخ البشر : **(يأيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا)** .

ومعلوم ان الاسلام كذلك قرر أقوى معاني الأخوة بين المؤمنين به إلى درجة أن جعل الأخوة أكمل معاني الايمان . فقال تعالى : **(انما المؤمنون اخوة)** .. وقال : **(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض)** وقال النبي الكريم

صلى الله عليه وسلم : (وكونوا عباد الله اخوانا) .
وقد فهم المسلمون الأولـون عن الاسلام هذا المعنى الأخـوي ، وأملت عليهم عقيدتهم في دين الله أخلد عواطف الحب والتآلف وأنبل مظاهر التواد والتعارف ، فكانوا على اختلاف اوطانهم وأجناسهم رجلا واحدا وقلبا واحـدا ويـدا واحدة ، حتى امتن الله بذلك في كتابه فقال جل شأنه : (**وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الأرض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم**).

وفي هذا العصر يفرض على أهل كل اقليم من أقاليـم الاسـلام أن يستدركوا ما فاتهم من معانـي الأخوة تحت ضغـط الاستعمـار وآثـاره وعبـث عملائـه .. وان يعتصموا بحبل الله جميعـا وان يترابطوا على الخير ، ويعملوا على تعمير وطنهم باقامة منهج الله في جميع مرافق الحياة ، حتى يكون الوطن الخاص لبنة متماسكة قوية في بناء الوطن العام الذي يحـد بالعقيدة لا بالتخوم الأرضية ولا بالحدود الجغرافيـة .. وإذ ذاك يكون المسلمون في جميع الأقطار اخوة يشعـرون بشعـور واحـد ويصـدرون عن رأي واحـد ، ويتجهون في جميع اقطارهم لرفع رايـة الاسـلام على كل بقـاع الأرض .. ويعتبرون كل شبر من الأرض فيه من يدين بدين القرآن الكريم قطعة من الأرض الاسلامية العامة التي يفرض الاسلام على كل أبنائـه حمايتهـا واسعادهـا ، فالوطن الاسلامي يتسع ويسمـو عن الحدود الخاصة الى وطنيـة المبـادىء الساميـة والعقائـد الخالصة الصحيحة ، والاسـلام حين يشعر ابناؤه بهـذا المعنـى يفرض عليهم فريضة لازمـة ان يعملـوا جميعـا لحمايـة أرض الاسـلام من عدوان المعتديـن وتخليصها من غصب الغاصبين وتحصينها من مطامع المعتديـن وتطهيرها من شرور المفسدين .
تلك هي المعاني السليمة في الوطنية يزكيها الاسلام ويدعو اليها وفي استجابة المسلمين لهذه المعانـي عزتهـم وسيادتهـم ومجدهـم :

(**يأيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسـول اذا دعـاكم لما يحييكم** ..) .
اما المعاني الفاسدة التي يريدها بعض الناس ـ كتقسيم الأمة الى أحزاب وطوائف تتناحر وتتباغض وتتراشق بالسباب وتترامى بالتهم ويكيد بعضها لبعض ، وتتنحـاز لمناهج وضعية من صنع الناس تمليها الأهواء والمآرب الذاتية ، وكانعزال كل اقليم داخل حدوده الجغرافية ـ فهي مزالق خطـيرة تودي بالأوطان جميعهـا وتفتـح الطريق أمـام الأعـداء لتعويـق نهضتها والتهام خيراتها .
ومن ثم فان الاسلام يرفض تلك

المعاني ويعتبر الدعاة اليها دعاة زيف وضلال ينادي اتباعــه ان يبتعــدوا عنهــا فيقــول لهــم :

(واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمــة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبـكم فأصبحتــم بنعمتـــه اخوانا)

وقال تعالى **(ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين)**

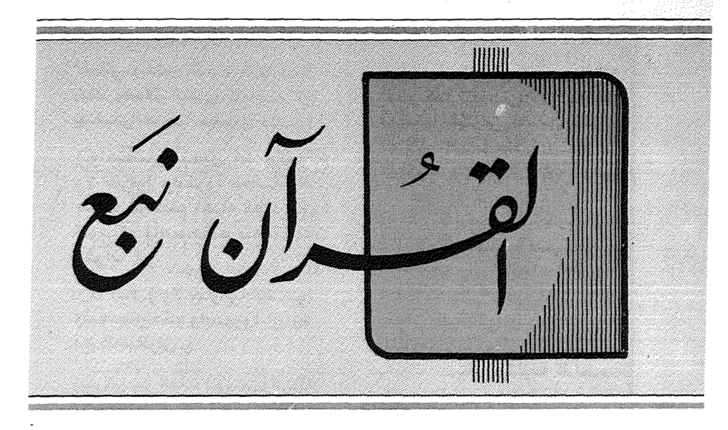
ويفرض على القادة المؤمنين والدعاة الاسلاميين في كل قطر من اقطار الاسلام ان يكون لديهم معرفــة يقينية بمنهج الاســلام للحيــاة وايمــان به وتقديــر له ، حتــى يعصموا من الخطأ فيه والانحراف عنه والمساومة عليــه والخديعــة بغيره ، وأن يكون لهــم الارادة القوية التي لا تضعف والوفــاء الثابت الذي لا يتحول والتضحية العزيزة التي لا تعرف الجبن ولا الطمــع ولا البخــل . فعلى هذه الأسس تقــام المبادىء الحقــة وتتربى الأمم على الخير ، وتنهض الشعوب بالواجب ، وتتجدد الحياة فيمن حرموا الحياة زمنا طويلا .. وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سبب ضعف الامم وهن نفوسها وخلاء افئدتها من الأخلاق النبيلــة وصفــات الرجولــة الصحيحــة ، وان كثــر عددهــا وزادت خيراتها فقال صلى الله عليه وسلم: (يوشك ان تتداعى عليكم الأمم كما تتداعــى الأكلــة على قصعتها ولينزعن الله من قلــوب اعدائكم المهابة منكم وليقذفن في قلوبكم الوهن) فقال قائل : اومن قلة نحن يومئذ يا رســول الله ؟ قال : (لا انكم حينئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل) فقال قائل : وما الوهن يا رسول الله ؟ قال : (حب الدنيا وكراهية الموت) !

نعم ان الأمة التي ترتع في النعيم ، وتفتن بزهرة الحياة الدنيا وتأنس بالترف ، وتنسى مقارعة الخطوب والمجاهدة في سبيل الحق ، امة تضيع عزتها وتدفن آمالها وتتيح لأعدائها الاستخفاف بها والعدوان عليها .

وما احرى المسلمين أن يرفعــوا رؤوسهم عزيزة بالاسلام ليقيموا مجدهم من جديد وينفضــوا عن أنفسهم أسباب الهوان ويستنزلوا بايمانهم وصالح أعمالهم نصر الله وعونه فهو سبحانه نصير المؤمنين العاملــين **(ومــن يعمــل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) .. (الذيــن آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئـك لهــم الأمــن وهــم مهتدون) .. (ومــن يعتصــم بالله فقــد هدى الى صراط مستقيم) .**

رئيس التحرير

محمد الأباصيري

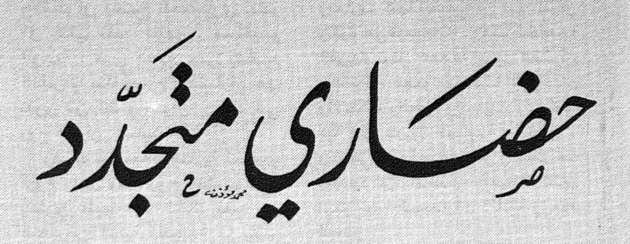


سلم القرآن الكريم على مدار الزمن من التحريف والتبديل واحتفظ بسر الوحي الالهي في حرارته وقدسيته وشدة تأثيره على القلوب والمشاعر . وتضمن من التشريعات الحية الخالدة ما جعله دائما يضفي على الحياة من روح التقدم الذي يضمن لها الازدهار والتألق لانه يستوعبها ويغمرها ويمنعها ان تنحرف او تميد وربما كان ذلك مقصورا على القرآن الكريم وحده الذي هو اساس حضارة الاسلام . ويشهد بذلك خصوم الاسلام قبل اتباعه .

يقول رينان : الفيلسوف الفرنسي

ان القرآن هو اساس الاسلام وقد احتفظ بكينونته القديمة بدون ان يعتريه اقل تبديل او تحريف ، وعندما نستمع الى بعض آياته وما فيها من بلاغة وسحر تأخذنا رجفة الوله والوجد ، وبعد ان نتوغل في دراسة روح التشريع التي تنطوي عليها بعض الآيات الالهية لا يسعنا الا ان نعظم هذا الكتاب العلوي ونقدسه ، وقد دلتني تحرياتي العلمية انه لا صحة مطلقا للافتراءات التي يدعيها بعض المتحاملين عليه من امثال (فولتير) وهي افتراءات ذميمة وقحة توجه ضد محمد والقرآن العظيم أ. هـ « عن كتاب الحضارات والديانات للاستاذ طه سرور ص ١٢٦ و ١٢٧ بتصرف » .

ثم اردف ذلك ببيان ان هذه العصمة تخص القرآن وحده دون غيره من الكتب السماوية الاخرى وهذا الاعتراف الخطير من رينان المعروف بازدواج الشخصية . والذي يقول احيانا كلمة الحق تمهيدا لكلمات من



للاستاذ / توفيق محمد سبع

الباطل شأن غيره من المستشرقين له دلالة وهو هنا ينطلق مع الحق مشيدا بالقرآن . وبالرسول . مدافعا عنهما مقرأ بما لهما من قدسية وتأثير . ثم لا يقف عند هذا الحد . وانما يتناول الخصوم من ابناء جلدته ويرميهم بالكذب والدس والافتراء ، لقد تخلى الرجل عن تعصبه ومذهبيته فجأة فصدر عنه هذا الاعتراف الخطير . ويعنينا هنا ان نتلقف كلامه ونلقي عليه بعض الضوء . فهو يتضمن مجموعة من الحقائق الضخمة تؤيد ما نذهب اليه . وما نقرره دائما من ان القرآن وحده هو نبع الحضارة العالمية . وذلك لأنه اولا وكما يقرر رينان كتاب علوي يحتفظ بكينونته القديمة تلك الكينونة التي تجعله قادرا على التأثير في العقول والقلوب .. والتي يظهر اثرها فيمن يقرأ هذا الكتاب الخالد او يستمع اليه . اذ تعتريه انتفاضة التأثر ورجفة الوله وهزة الوجد ونشوة الفرح تبعا لتوزع آياته على الوعد بالجنة او الوعيد بالنار . او تناول احوال الامم وتاريخ الدول ومواقف الرسل من اقوامهم وصراع الحق مع الباطل كل ذلك يتتابع في مد متلاحق ، ويرمي بأمواجه داخل النفس الانسانية فتتحرك معه انقباضا وانبساطا ، وانها لخاصية مقصورة على القرآن الكريم وحده ، من بين سائر الكتب المنزلة ، لأنه قد سلم من التحريف والدس واحتفظ بنقائه وصفائه ومقدرته على التأثير اما نصوص التوراة والانجيل فقد اعتراها من التغيير والتبديل والدس ما افقدها التأثير وما احالها الى ترانيم سمجة متكلفة ، تتردد في الكنائس والبيع

بعيدة عن اي حرارة او سحر او سلطان على المشاعر والقلوب .

ولاشك ان المنهج الحضاري يفتقر الى كتاب ثابت المنهج ، مستقيم الوجهة ، قوي التأثير حتى يندفع الناس به بناة لصرح الحضارات على تقوى من الله ورضوان . وتلك هي روح القرآن العظيم ..

وهناك خاصية حضارية اخرى اروع واجل وهي روح التشريع التي ينطوي عليها ذلك الخالد ففيه من النصوص الحية المتجددة ما يلائم روح الحياة في كل عصر وجيل وما يدفع بعجلة التقدم الى الامام على هدى وبصيرة . دون ما اسراف طائش او جمود عائق . لتمضي حركة الحياة في خطو متزن وايقاع سديد . لانه منهج الله الذي خلق فسوى وقدر فهدى : **(ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) الملك / ١٤ .** وانها لتشريعات تتناول الحياة كلها لا تترك شأنا من شئونها الا ان تقول فيه قولا سديدا .. اما بالنص او باجتهاد العقل .. او باجماع اهل الفقه والرأي . ذلك أن الفقه الاسلامي يستمد من شريعة إلهية تثريه وتغنيه ، وتعينه على أن يستنبط الحكم الملائم والحل السليم . وبذلك يصبح فقها شاملا مستوعبا متجددا مع مشكلات العصور وما تدفع به من قضايا جديدة .. فهو بهذا نظام متكامل للحياة الانسانية يرسي قواعدها على اساس من كتاب الله ــ وسنة رسوله . ويخصب العلوم والمعارف الانسانية على امتداد الزمن ، ويمدها بالنماء والازدهار ولذا تمكن بناة النهضة القرآنية من تأسيس علوم ومعارف كلها تستقي من نبع القرآن وتقوم على توجيهاته . وهذه الخاصية الفريدة توثق العلاقة بين القرآن والحياة ، فهو يمنحها القوانين والاحكام والعلوم والمعارف ، ويمضي بها على طريق الهداية والخير ، ويضفي عليها من السمو والجلال ما يبعدها عن الابتذال والمهانة اللتين تزخر بهما الحضارات المادية في هذا العصر !!

ويوم يسود نظامه ، وتطبق أحكامه يوم تسمو الحياة ، ويطرد تقدمها على صراط العزيز الحميد .. ويوم تنفصل عنه تضل وتضطرب ويعبث بها الهوى والشيطان . ومن ثم فقيمة هذا الكتاب الخالد تكمن في تطبيقه ليكون نظام مجتمع ومنهج حياة . يعبد به الله ، وتحارب به الجيوش ، وتحكم به الجماعة ، وتساس به الأمور كلها .

هذه الخاصية التشريعية التي يشير اليها « رينان » لا توجد في كتاب آخر . لأن هذه الكتب قد تخلت ــ بفعل المحرفين ــ عن الحياة . ومن ثم ادارت ظهرها للمجتمعات وانتصرت على مسائل الروح اما القرآن الكريم فهو كتاب الحياة . ومستودع الحكمة . ومستقر المعرفة الحقة . وينبوع العلم الدافق . ونظام السياسة والاجتماع . يثير العقل ويحركه . وينطلق به جوابا باحثا في ملكوت الله ــ وانه ليربط الناس بالتقدم الصحيح . الذي يحفظ عليهم

جوهر دينهم ودنياهم .. ولا ينزلق بهم في هاوية الضياع والفساد .

ان حضارة القرآن بهذا التصور خصبة ولود . تمضي مع ركب المجتمع . ملبية حاجة البشر .. متجاوبة مع اهدافهم وطبيعتهم ، مستوعبة لمشكلاتهم وحاجاتهم . تجد لكل مشكلة طارئة حلا موفقا . ولكل سؤال وارد جوابا سديدا . فلا تجمد امام ما ترد به الأعصار والأمصار من مسائل جديدة . لم تكن في العهد الاول للاسلام .. بل تقيس الحاضر على الماضي . وتلحق الفروع بالأصول . وتنظر في علة الحكم التي تشملها . ثم تستنبط الاحكام الملائمة . وبذلك يأخذ التشريع القرآني سمته الحضارية ويبسط سلطانه على الحياة فلا تنفلت منه . او تزور عنه . لائذة بالفجرة والشياطين الذين يحكمون بغير ما انزل الله . في غيبة الايمان الصحيح والحكم الرشيد .

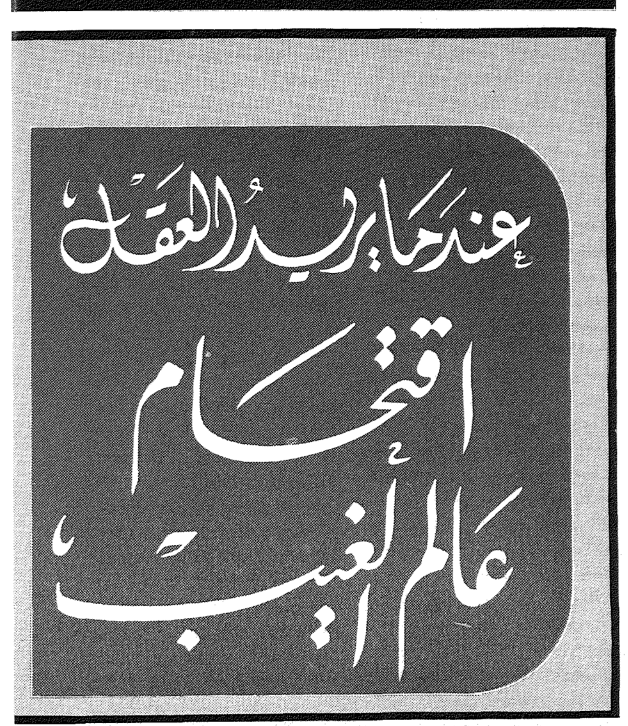
وما اجمل ان تتعانق روح التشريع بقضايا الحياة . فتمضي الحياة الانسانية الى غايتها ـ مسددة الخطا .. نبيلة الهدف . ومن ثم تشرق الارض كلها بنور ربها . وتغمرها بركات السماء وصدق الله العظيم اذ يقول : (**ومن اعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى . قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا . قال كذلك اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى**) طه / ١٢٤ ـ ١٢٦ .

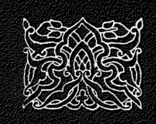
والضنك الذي اشارت اليه الآية ليس ضنك الأموال والمتاع فحسب . بل إنه يشمل في الدرجة الاولى ضنك الروح وما تعانيه من ضياع وتعاسة في ظل الحضارات المادية التي اماتت عواطف الانسان واحيت شهواته . وكفى بذلك خسرانا !!

وهكذا يجب ان تتألق حضارتنا المؤمنة في رحاب القرآن . وفي جو الايمان لتزدهر وتونق . وتؤتي اكلها كل حين باذن ربها . ولكي تمضي في طريق التجدد الصاعد والنماء المستمر . ولكي ينبض قلب الحياة دائما بمشاعر الخير . وتطرد مسيرتها المباركة . وتستجمع اسرار التقدم المادي والروحي معا . معبرة بذلك عن فطرة الانسان التي فطره الله عليها .

وينبغي ان نتنبه الى ان هذه الحضارة المباركة ، لا يتصور لها ان تجف او تذوب الا حين تنفصل عن كتابها الخالد . فاذا اعتراها في بعض العصور وهن او شحوب فما هو الا من جراء بعدها عن الله . وما هو الا ان ترتبط به من جديد فتجري فيها دورة الحياة ، ويعود اليها النماء والازدهار ، وبهذا تظل قادرة على مواجهة التحديات الحضارية الاخرى عبر القرون ، لأنها مزودة من العليم القدير بما يضمن لها القوة والصمود . وسيظل القرآن يمدها بالتألق لتضيء جوانب الحياة كل الحياة ، بالأمل والخير والحق والعدل والسلام وكل المعاني الطيبة والقيم النبيلة الى ان يرث الله الأرض ومن عليها والله ولي التوفيق .

قصة الإنسان المعاصر
بين الهدى والضلال





للاستاذ محمد لبيب البوهي

يحاول العقل البشري ان يتطلع الى المجهول .. محاولا اقتحامه واكتشافه ، ولعل ذلك من عظمة الانسان ما لم يجنح به الخيال الى غير طاقته ، او يركب الفكر جناح الأوهام ، وهناك رغبة شديدة لدى كثير من العقول منذ قديم الزمان ان تنفذ الى ما وراء حجب الحياة ، وقد تصر على ذلك وتعاود المحاولات مرة بعد مرة مهما منيت بخيبة الآمال .
وهذا ما مارسه الفلاسفة على وجه الخصوص منذ فجر التاريخ ونحن نحاول في هذه المقدمة ان نناقش الأمر عسى أن ترتدع بعض العقول عن المحاولات العقيمة لاقتحام عالم الغيب بغير عنصر الايمان ، وعندما نجلس في هدوء ونترك للفكر العنان فاننا سننظر مثلا الى جبل بعيد ، الى اقصى ما يستطيع البصر أن يصل في فضاء رحب مكشوف هنالك قد يرى الانسان أضواء تلمع عند السفح فيقول العقل لنفسه إنني ارى هنالك على ذلك البعد البعيد نهرا او على اقل تقدير بحيرة صغيرة او نقع ماء ، ثم يذهب به الخيال الى أن ذلك الحائط الذي يراه من بعيد انما هو جدار يقوم على حافة الماء .. ثم لعله يذهب الى هناك ، الى ذلك الجبل فيدرك أن ما كان يراه إنما هو ما يسمى بالسراب وأن ما تصوره جدارا عند حافة السفح لم يكن غير عربة نقل وقفت على بعد عدة أميال منه ثم ذهبت .
لقد عاش الفكر أحيانا في ضلال ظنه حقيقة ، وذلك في حياته الواقعية وقد ينظر الى نهر تجري فيه المياه ويرى صور الطيور والاشجار والتلال تنعكس على صفحة الماء وهي تبدو مرتعشة مهتزة بحكم امواج المياه وهي ليست هكذا في الطبيعة فهي ثابتة وليس لها هذا الاهتزاز والارتعاش .

هكذا يحسن ان نتهم التفكير حين لا نمسك بأيدينا مستندات التجربة التي يمارسها الانسان بنفسه ، او التي تأكد من حقيقة وجودها حين جاء

بأنبائها من نثق فيهم ، وممن أثبتت الأيام صدق ما جاءوا به ، وقامت الأدلة على صدق ما قالوه .

السبيل الى ترشيد الفكر

واضح ان التفكير هو غذاء العقل ، والعقل بدون التفكير قد تتجمد فاعليته ، ولما كان أمر هذا الغذاء الفكري يشبه ما يكون من غذاء الجسم ، فان من الغذاء ما هو سام وكذلك من التفكير ما هو ضلال ، قد يردي صاحبه في مهاو ليس لها من قرار .. والعقل هو النعمة الكبرى متى أمسك صاحبه بالزمام ، وحدد خطوط المسار ، ولقد ذكر بعض الفلاسفة ان العقل هو العالم الصغير الذي تنعكس عليه بصور شتى معالم عالمنا الواقعي الكبير ، وبالعقل قد يرقى المرء الى مستوى الملائكة ولكن إذا قاده الهوى فقد يهوى به الى أسفل سافلين ، وقد يهيم في وديان الاوهام ، ويصور لصاحبه الباطل كأنه قد احسن فيه صنعا ، وعلينا أن نذكر دائما ان تفكيرنا الذي هو غذاء عقولنا إنما ينبع من بحر كوني لا حدود له تحرك امواجه معارفنا وثقافتنا وعقائدنا ، بل انه حتى ما قد يتخبط فيه المرء من جهل او ظنون او أوهام إنما ذلك أيضا لا يأتي من فراغ ، وإنما هذه الظنون والأوهام والضلالات كثيرا ما يأخذ بعضها بزمام بعض .. وكل إنسان له محيطه الفكري الخاص ، حتى لقد نستطيع ان نقول عن تفكير الجنس البشري انما عدده هو بقدر عدد افراده .. وليس هذا فحسب بل إن الفرد الواحد قد يتغير تفكيره مرارا فيخضع لتغييرات جديدة وغريبة وقد يناقض بعضها بعضا .

من أجل هذا كان لخير البشرية أن يكون هناك المنبع الأصيل الذي تأخذ منه فروع الينابيع كالنهر الكبير حين تأخذ منه فروعه فيكون ما يجري فيها مطابقا لما جاء من المنبع الصافي الذي هو من صنع مدبر حكيم قدير عالم بصير لا تتغير مناهجه بتغير الزمان والمكان ، بحيث يستطيع كل عقل ان يتغذى من هذا المنبع ، ويكون حجم غذائه بقدر ما يهيىء نفسه له ، وبهذا يقل الضلال .. او يتباعد وعند بعض الناس قد يتلاشى تماما ..

كيف تفكر تفكيرا صافيا سليما ؟

انه لا بد من وجود قواعد ثابتة يبدأ منها العقل اتجاهاته ، وإلا لو كان كل عقل عليه ان يبدأ من جديد .. من درجة الصفر في كل شيء .. فأنه ان لم يضل تماما فسوف يظل يدور حول نفسه .. وعلينا ان نتصور مثلا انسانا لا يؤمن بالطب ، ولا بدواء الأطباء .. لأنه لم يشترك معهم في تجاربهم التي كانت عبر عشرات او مئات السنين ، وهو فخور بعقله وتفكيره الخاص ويريد وحده ان يفكر في ابتكار دواء يشفي طفله المريض الذي يتلوى امامه .. فان هذا ولا شك اتجاه باطل وسفيه ، ولن يتسع عمره لشيء من ذلك ، ولا هو يعرف الطريق

وسوف يموت الطفل الذي منع عنه الدواء الذي استقرت عليه الامور .. وهكذا قد يتصور كثير من الناس .. وعندما صعد رجل الفضاء الروسي بضع مئات من الاميال فوق الأرض ورآها كرة معلقة في الفضاء ، لم يهتد فكره إلا إلى الغرور فقال : إنه لم يجد الله .. على حين أن زميلا له من رجال الفضاء « الأميركان » بهرته أفكاره حين رأى الأرض وهي كرة صغيرة تدور في فضاء الله بغير عمد تشدها فعاد مشدوها بالايمان واستقال من عمله وراح يعمل واعظا مرشدا الآخرين الى آيات الله التي رآها بعين البصيرة ..

عندما يهيم العقل في ظلمات الضلال

يكون ذلك دائما حين يحاول الخروج عن طبيعته ودائرة حدوده ويصر على نبذ كل ما لا يتيسر تجسيده لدراسته في المعامل .. فهو يرفض كل ما غير ذلك منكرا لكل العلامات والبينات التي لا تتجسد ، وإن جاء بها حكماء صدقت براهينهم ، ووضح على مدار الأجيال صدقهم .

يقول الفيلسوف « باسكال » إنه لكي يكون تفكيرنا صحيحا يجب ان يبدأ من قوانين ثبت وجودها في العالم الكبير ، ثم تلقاها العقل وهو العالم الصغير كمسلمات طبيعية ، وليس على العقل بعد ذلك من بأس أن يحاول ان يتفهم بعض جوانب هذه القوانين ، او يستنبط بعضها ، او يفسرها تفسيرا جديدا باضافات تكشف بعض جوانب كانت متوارية في العالم الكبير مما يخضع للتجربة ، ثم استنباط القوانين التي تحكم ما فسره او تفهمه فهما جديدا ، اما خارج العالم المحسوس ، اي ما وراء الحياة فان هناك مسلمات ثابتة ببراهينها يجب قبولها ، واذا حاول العقل ان يصدف عنها لينفذ الى اعماق الغيب غير مسترشد الا بتفكيره الذاتي فان هناك حاجزا هائلا سوف ترتد عنده افكاره بخيبة أمل كبير أو يضل في ظلمات ضلال بعيد ، لانه كلف عقله ما لم يعد له ، وما هو خارج عن دائرة التكليف ، والمثل أكبر بكثير من أن تحاول نملة مثلا ان تتفهم ما يدور في اعماق البحار او ما يسبح في أجواز الفضاء .

ما هو الغيب الذي يحاول العقل ان يمخر عبابه ؟

إن الذين طمس على قلوبهم وهم يحسبون انهم بتفكيرهم هذا يحسنون صنعا لا يريدون ان يؤمنوا الا ان يكشف لهم الغطاء عما وراء الحياة ، ونحن نريد ان نسألهم ، ما الذي يبغون ان يروه هناك ؟ وما الغيب الذي اذا بصروا به آمنوا ؟ هل يريدون أن يروا الله جهرة ؟ أم يريدون أن يريهم ملائكته ويسألونه كيف خلقتهم وأين يقيمون ؟ هل هذا هو الغيب الذي تتطلع اليه بعض العقول وألا فلا إيمان عندهم ؟ أم يريدون ان يشهدهم ربهم سبحانه خلق السموات

والارض وخلق أنفسهم منذ كانوا أجنة في بطون أمهاتهم ؟!!
لقد سبقهم الى ذلك آخرون ، حتى بلغ بهم سفه السخرية أن طلبوا الى ربهم ان يسقط السماء عليهم كسفا ، وفي هذه الأيام المعاصرة أخذت السماء باذن ربها تساقط عليهم كسفا ، فلو أمسكنا بخريطة لهذا الكوكب الأرضي البئيس لوجدنا كل ركن من أركانها ينضح دما بما كسبت ايدي الناس مصداقا لقوله تعالى (**فكلا أخذنا بذنبه**) العنكبوت / ٤٠ .

وماذا لو كشف لهم الغطاء ؟

إن الله غني عن العالمين وليس ايمان أهل السموات والأرض بما يضيف إلى ملك الله مثقال جناح بعوضة فلماذا يغمض بعض الخلائق اعينهم عن طريق الخير لانفسهم ؟ ويطيب لهم أن يتخبطوا في دياجير الضلال إن أمر هؤلاء عجيب ولو قد كشف لهم الغطاء كما يزعمون فلن يزيدهم ذلك إلا خبالا .. إذ ما هي المقاييس الحسية أي المادية التي سوف يقيسون بها ما يكشف عنه الغطاء من أسرار الكون ؟ اعني لو رأوا السماء عندما كانت دخانا .. ولو رأوا الملائكة وهم بين قائم أبدا وساجد ابدا .. ولو سبحوا في أقطار السموات لعادوا اكثر ضلالا .. لأنه لا يمكن للعقل المادي أن يحتضن إلا ما هو من نتاج الفحص المعملي ولقالوا : (**إنما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون**) الحجر / ١٥ .

لقد كان من فضل الله على الناس ان جعل فيهم فطرة الايمان التي ولدوا عليها وخلقوا بها وجاءوا وهي طبيعة فيهم إلا أن تطمس بعض العقول مصابيح قلوبها .. ان في كل انسان مهما كان لونه أو موقفه بذرة إيمان كبذرة الشجرة ، عليه أن يسقيها ويرعاها حتى تنمو ، والبعض يجتث هذه الشجرة من أساسها .. ولو لم يكن هذا فضلا من الله لقضوا جميعا حياتهم في متاهات من صنع الأوهام .. فالفطرة قد أنقذتهم من هذا ..
ولا نريد ان ننكر على العقل حقه في أنه حين يهتم بخصائصه فانه يصل إلى روائع عظيمة .. كما حدث ذلك في علوم كثيرة على الأرض .. هناك علماء في الفلك والهندسة والطب وغير ذلك .. ومع هذا فان أصحاب هذه العقول المتفتحة يختلف بعضهم مع بعض ، وقد يخالف هذا ما آمن به ذاك وذلك في علومهم التي خضعت لتجارب معاملهم ، ولنضرب مثلا .. فان مريضا قد يذهب الى الطبيب النفساني ، فيرى هذا الطبيب أن ما يحسه مريضه ، انما يرجع الى عوارض نفسية . فاذا ذهب ذلك المريض إلى الطبيب الباطني ، فانه قد يغض الطرف عما ذهب اليه العالم الأول ، ويرى أن مريضه إنما يعاني من مرض عضوي .. بل إن الفلاسفة أنفسهم ، وما أكثر ما ذهبوا إلى نظريات أفنوا فيها أعمارهم ، يزعمون أنهم وصلوا بها الى الحقيقة ، ثم يأتي فلاسفة آخرون ،

ويقيمون البراهين على فساد ما سبقوا اليه من نظريات فلسفية .. وهكذا قد لا نستطيع ان نرى نظرية فلسفية .. أو أخلاقية من صنع البشر ، نالت حظ الدوام والاستمرار على مدار الزمن ..

كيف إذن يكون الايمان ؟

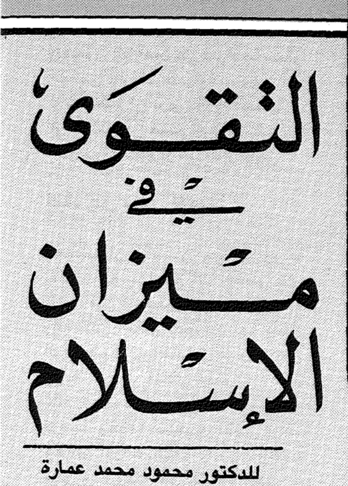
العجيب أن الانسان حين يصور له تفكيره انه يستطيع أن يقتحم عالم الغيب فان الشيطان لا يخيب ظنونه ، وإذا كان الناس يفخرون بما وصل اليه العلم في دنيا المادة في كل زاوية من زوايا الوجود المادي وتكوينه ، فقد جاء في احصاء دقيق أنه يوجد في فرنسا وحدها سبعة آلاف عراف وعرافة لقراءة الكف و « الفنجان » والورق ، وهذا هو الاتجاه العصري المعكوس في محاولة فهم الايمان ، وهناك جمعيات تغذي أهواءهم فيما يسمى بجلسات العالم الروحاني ، حيث تبدو الشياطين في صور ما فتهلل لها صحف القرن العشرين ويقولون لقد تجسدت لنا أرواح الموتى .. بل ان هناك الآن في الغرب جهازا ألكترونيا صغيرا في الأسواق ، من يدفع ثمانمائة فرنك يستطيع ان يحوزه ويدير اقراصه على التاريخ واليوم والساعة فيعطيه الجهاز تنبؤات بما ستكون عليه صحته ، واحواله المالية والاجتماعية .. بل ليس أمر الأميركي « جونز » ببعيد فقد حمل زهاء ألف إنسان في أكبر دولة علمانية على قتل أنفسهم للانتقال الفوري إلى الجنة التي رسمها لهم الرائد جونز .

هذه ألوان من عالم الغيب كما يفهمونه .. أو كما يريدونه أن يكون .. وذلك إن دل على شيء فعلى وجود فطرة أصيلة كامنة في أعماق النفس ، خلقهم الله تعالى عليها ، غير أن الذين طمس على قلوبهم وعقولهم يضلون السبيل اليها .

وبعد :

فان هذه هي الحيرة الفعلية التي تتفاقم عادة في أعقاب الكوارث كالحروب الشاملة المدمرة . والتي تلتمس علاجا لدائها بعيدا عما أرداها من عقم الاسراف المادي مما يبعث أملا من نوع ما ـ إن هذه إرهاصات تدل على أن أمر الانسان العصري يتطلب علاجا روحيا سليما .. وهذا العلاج هو الدين ـ ولما كان الدين عند الله الاسلام . فان هذا هو السبيل الأوحد .

ولكن الناس لن يناموا ذات ليلة ليصبحوا كي يجدوا رايات الاسلام منشورة في أرجاء ملك الله ، انه لا بد من تخطيط ذكي مخلص دؤوب ، يبدأ بالمسئولية الفردية من كل مسلم ، يحس هذه التبعة ويدرك أنها أمانة ذات مسئولية باصلاح النفس ـ ثم الأسرة ـ حيث تتكون المجتمعات من مجموعها . ولو بدأ كل إنسان ـ أو عدد مناسب من الناس ـ بمثل هذا لكانت هذه هي البداية التي سيفتح الله سبحانه كما وعد أمامها سبل التوفيق : (**والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا**) العنكبوت / ٦٩ وهو سبحانه المستعان .



التقوى في ميزان الإسلام



للدكتور محمود محمد عمارة

يقولون :
ان الوظيفة تخلق العضو .
فاذا كان المشي وظيفة رجلك .. فأن رجلك هذه تظل صالحة للحركة ما دامت تمارسها على ارض الواقع .. ولو أنك وضعتها في قالب يجمد نشاطها .. فقدت صلاحيتها .. لأنك عطلت وظيفتها التي لا تكون الا بها .

ومن طبيعة الانسان الى طبيعة الايمان .. لنجد نفس المعنى :
فاذا لم يتحرك الايمان ليصبح في السلوك عملا بعد ان كان في القلب املا ..
توقف ذلك الايمان عن الحركة .. وفقد في نفس الوقت قدرته على صنع المواقف ومواجهة الحياة ..

ان الاستفتاء على وجود الايمان في القلوب سيأخذ بالطبع اغلبية مطلقة بين جماهير المؤمنين !

ولكن .. عندما يوضع ذلك الايمان على محك التجربة .. عندما يستفتي عليه كأمانة في المتجر .. وجودة في المصنع .. واخلاص في الدرس .. وتضحية في الازمات .. سوف تنحسر النسبة نحو الصفر .. ان لم تكنه !!

ومن اجل ذلك يأمرنا الحق سبحانه وتعالى بالتقوى .. كوظيفة للايمان يتحرك بها الانسان .. ليتحول بالتقوى من شعاع خافت .. ونبالة تتراقص .. الى قوة بانية محركة ..
وذلك قوله عز وجل :

(قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة وارض الله واسعة انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) الزمر/١٠ .

فلم نكلف بنداء العبودية ان نؤمن .. لكننا بحكم الايمان الحاصل فعلا مأمورون بالتقوى كصورة عملية للعقيدة ..

اننا عباد الله .. ومؤمنون به .. فلنتقدم على طريق الكمال خطوة يتم بها الميثاق ويكون بها الالتزام .. بالتقوى :

(.. اتقوا ربكم)

السفر البعيد !

ولكن الزاد هنا قليل . والشقة بعيدة .. والتكليف شاق ؟

والذي خلق الانسان ادري بطبعه .. ومن ثم .. يمهد له السبيل .. ويحمله برفق ولين ليخوض الغمرات .. ويجتاز مراحل الطريق بسلام .. ونحن واجدون في كلمات الآية الكريمة ومضات من هذا الود وتلك الرحمة تعين على امر الله :

فالنداء بوصف العبودية وما فيه من حنو .. ووصف الايمان وما يفرضه من الوفاء بالتزاماته .. ثم اضافة المنادي الى ربهم وما يوحي به من سابق النعم ولا حقها ايضا .. مع احساسك بأنك بالتقوى على اوفى معاني الاحسان .. كل اولئك باعث للهمم من مراقدها لتنطلق عاملة آملة .. ولتقتعد بهذه الحركة المباركة قمة الاحسان :

(للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة)

ولا يرضي منك الاسلام ان تستسلم للواقع الضاغط .. على حساب تقواك بفضائلها ..

فاذا سمحت لك الظروف بالحركة صاعدا في مراتب الكمال الانساني .. فبها .. والا ..

(فأرض الله واسعة)

ولا عذر لك في البقاء بأرض لا تحقق فيها انسانيتك ..

واذا قال الشاعر :

بلادي وان جارت على عزيزة
واهلي وان ضنوا على كرام

فأن هناك ما هو اعز من قومك واكرم .. وهو : دينك الذي اكرمك الله به .. ومبادئك التي استخلفك عليها ..

وصحيح ان فراق الاوطان مر المذاق لدى الانسان .. ولكن عدتك من الصبر الجميل تستعلي بك فوق المتاعب والمصاعب ..

ذلك بأن الصبر ضياء .. والحياة في سناه اوسع ما تكون ..

كما وان اليأس ظلام .. فالحياة في اسره اضيق ما تكون

لعمرك ما ضاقت بلاد بأهلها
ولكن اخلاق الرجال تضيق

الاسوة الحسنة

فاذا انت اخذت نفسك بالصبر سبيلا الى تحقيق التقوى .. كأخلاق

عمليـة في كل اتجـاه .. وعلى كل مستوى ..

فأنت مطالب بأن ترفع بصرك الى اعلى .. لتملأ عينيك بمشهده صلى الله عليه وسلم .. انه امامك يمشي على ذات الطريق ! :

(قل اني امرت ان اعبـد الله مخلصا له الدين.وامرت لأن اكون اول المسلمين) الزمر/١١ .

فهو لا يأمرك بالتقوى من خلف المكتب الوسيم .. او عبـر مكبـر الصوت .. لا .. انه يتقلب امامك في دروب الحيـاة محققـا مضمـون الايمان .. لتنسـج على منوالـه .. وتترسم خطاه ..

فـي رحلـة لا ينـجح فيهـا الا العاملون .. الذيـن يدعمـون بهذا العمل مفهوم الايمان في القلب ..

اي ان صور النشاط الانساني كلها فوق انها مقصودة لذاتهـا .. تثبت في ذات اللحظة دعائم الايمان بهذه الممارسة العملية التي تنعكس آثارها على الباطن رسوخا وثباتا ..

ان النفس الموصولة بالحـق .. الماضية على طريق الخير طاعة لأمره سبحانه .. حتى وان عرضت لها من الشيطان عوارض .. تبقى دائما على عهدها القديم .. وفاء وولاء ..

ولا يفقدها الصراع الدائم قدرتها على الكشف .. ما بقيت سائرة على الدرب .. محققة منهجها في واقـع الحياة على نحو صارم .. لا يجامل في الحق .. والمتقـون في هذا المجـال فرسان الحلبة ..

وحين نقرأ قوله تعالى :

(فأما من اعطى.واتقى وصدق بالحسنـى.فسـنيسره لليسرى) الليل/٥ ـ ٧ .

يبرز دورهم العملي الذي ينعكس على الباطن ضياء كاشفا .. يميزون به الخبيث من الطيب .. فينفرون من الاول .. ويمضون الى الثاني ..

ان الحركة الذاتية طاعة لله تقوى الملكات النفسية في كيان الانسان .. وتمنحه قدرا من الطاقة .. يعينه على قطع مرحلة اخـرى عبـر الطريـق الطويل ..

وفي هذا المعنى نقـرأ ما قالـه المرحوم الدكتور محمد عبد الله دراز في كتابه « دستور الاخلاق في القرآن » وهو يتحدث عن اثر النشاط المادي في حركة الحياة :

يصبح دوره مزودجا : فبدلا من ان يجنح بنتائجه الى الخارج فقط .. يستدير في الوقت نفسه الى الداخل . ليقوى استعداداتنا الفطرية . ويزيد في تأصيلها .

الم يؤكد القرآن ان الاحسان يثبت النفس فقال جل ذكره :

« ينفقـون أمـوالهم ابتغـاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم » البقرة/٢٦٥ .

ويطهر الانسان ويزيد في قيمته :

« تطهرهـم وتزكيهـم بهـا » التوبة/١٠٢

وهذا هو شأن الاعمال الصالحة كلها كما قال الامـام الغـزالي .. فالغرض منها اساسا تغيير صفات انفسنا .. قال الامام :

(فلا تظن ان في وضع الجبهة على

الارض فرضا . من حيث انه جمع بين الجبهة والارض . بل انه بحكم العادة يؤكد صفة التواضع في القلب .

فأن من يجد في نفسه تواضعا .. فاذا استكان بأعضائه .. وصورها بصورة التواضع . تأكد تواضعه .

ومن وجد في قلبه رقة على يتيم .. فاذا مسح رأسه وقبله تأكدت الرقة في قلبه) ويقول قبل ذلك :

واذا حصل اصل الميل الى المعرفة . فأنما يقوى بالعمل بمقتضى الميل والمواظبة عليه . فأن المواظبة على مقتضى صفات القلب . وارادتها بالعمل تجري مجرى الغذاء والقوت لتلك الصفة . حتى تترسخ الصفة .. وتقوى بسببها .. وان خالف مقتضى ميله ضعف ميله وانكسر . وربما زال وانمحق . بل الذي ينظر الى وجه حسن مثلا . فيميل اليه طبعا ميلا ضعيفا . ولو تبعه وعمل بمقتضاه .. فداوم على النظر والمجالسة . والمخالطة والمحاورة . تأكد ميله . حتى يخرج امره عن اختياره . فلا يقدر على النزوع عنه .

ولو فطم نفسه ابتداء . وخالف مقتضى ميله . لكان كقطع القوت والغذاء عن صفة الميل .

ولن يتأكد ذلك الا بالمواظبة على اعمال الطاعة . وترك المعاصي بالجوارح .. لأن بين الجوارح والقلب علاقة .. حتى انه يتأثر كل واحد منهما بالآخر . فالقلب هو المقصود . والأعضاء آلات موصلة الى المقصود .

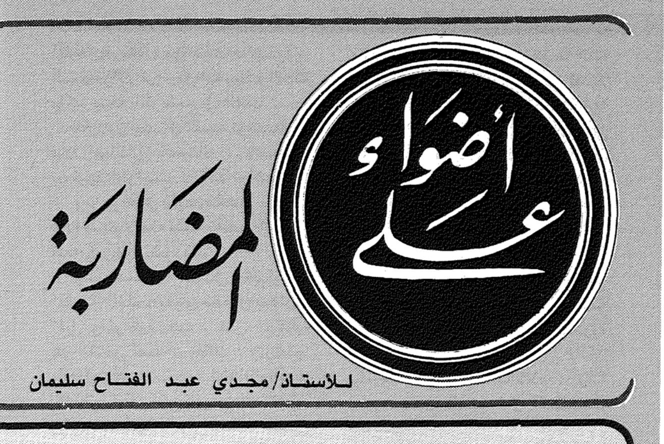
وبهذا يتضح دور المتقي في ترقية الحياة .. فليس هو ذلك الهارب في مغارة جبل او مدخل .. بيد انه الصورة المتحركة .. التي تملأ العيون .. وتؤكد بحركتها ذاهبة آيبة قدرة الاسلام على بناء الانسان الفاضل .. والمجتمع الفاضل .. لقد حرص اعداء الاسلام على صنع نماذج تنتسب الى الاسلام اسما .. ثم تخاصمه فعلا .. حتى اذا رآها السطحيون حكموا على الاسلام من خلالها .. ثم ضعفت ثقتهم بالاسلام تحت ضغط هذه الدعاية الكاذبة الخاطئة .. وواجب الدعاة ان يكثروا العمل .. تدعيما للنظام .. لا ان يكثروا القول تشدقا بالكلام .. وأذا كان المتقي كما قال الحكيم الترمذي :

(بمنزلة رجل خرج من الحمام . وقد تطهر من الادناس والاوساخ . ولبس ثيابا بيضا فاذا رأى غبارا او هاجت رياح . توقى على رأسه وثيابه اشد التوقى) ..

اذا كانت هذه صورة المتقى .. فأن دوره يأخذ شوطا آخر على طريق العمل الايجابي .. ذلك الدور الذي لخصه الحكيم الترمذي هنا ايضا بقوله :

(... وان يحدوهم على الخيرات .. ولا يدعوهم اليها) ؟

ان تكون له في رسوله صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة .. فلا يكتفي بالدعوة المجردة الى الخير .. بلسانه .. بل يحملهم عليها بعمله اولا .. ان خطبة بليغة .. رائعة .. افضل منها عمل واحد .. تراه العين .. ويسجله التاريخ ..



للأستاذ/ مجدي عبد الفتاح سليمان

المضاربة في اللغة عبارة عن: أن يدفع شخص مالا لآخر ليتجر فيه على أن يكون الربح بينهما على ما شرطا والخسارة على صاحب المال .. وهي مشتقة من الضرب بمعنى السفر لأن الاتجار يستلزم السفر غالبا، وتسمى قراضا ومقارضة مشتقة من القرض وهو القطع، سميت بذلك لأن المالك قطع قطعة من ماله ليعمل فيه بجزء من الربح، والعامل قطع لرب المال جزءا من الربح بسعيه على بابها.

والمضاربة عند الفقهاء: عقد بين اثنين على الشركة في الربح (بمال من أحد الجانبين وعمل من الجانب الآخر) وما يرزق الله به من ربح، يكون بينهما حسب اتفاقهما من ربع أو ثلث أو غير ذلك من الأجزاء المعلومة.

○ دليل المضاربة وحكمة تشريعها:

يقول العلامة ابن حزم: « القراض كان في الجاهلية، وكانت قريش أهل تجارة، لا معاش لها غيرها، وفيهم الشيخ الكبير الذي لا يطيق السفر، والصغير واليتيم، فكانوا ـ وذو الشغل والمرض ـ يعطون المال مضاربة لمن يتجر به بجزء مسمى من الربح » المحلي/ جـ ٢ . وقد ورد في السيرة النبوية أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في مال السيدة خديجة ـ رضى الله عنها ـ مضاربة

والبنوك الإسلامية

الى الشام وذلك قبل بعثته صلى الله عليه وسلم . سيرة ابن هشام ١ ص ١٨٧ ويقول العلامة الكاساني في كتابه بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع :

« ان المضاربة شرعت بالكتاب والسنة والاجماع »

● **ففي القرآن الكريم** يقول الله تعالى : (**وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله**) المزمل/ ٢٠ . كما يقول سبحانه وتعالى : (**فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله**) الجمعة/ ١٠ . ويقول جل ثناؤه : (**ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم**) البقرة ١٩٨ .

● **وفي السنة** : فقد روى أن العباس ابن عبد المطلب كان اذا دفع المال مضاربة اشترط على صاحبه أن لا يسلك به بحرا ولا ينزل به واديا ولا يشتري به ذات كبد **رطبة** ، **فان فعل فهو ضامن** ، **فرفع شرطه الى** رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأجازه . البيهقي ، وقد بعث الرسول صلى الله عليه وسلم والناس يتعاقدون بالمضاربة فلم ينكر عليهم ، وذلك تقرير لهم والتقرير أحد وجوه السنة .

○ **وفي الاجماع** . فقد تعاملت الصحابة بهذا العقد دون نكير منهم ولا من غيرهم من التابعين ، اذ قد روى عن سيدنا عمر رضى الله عنه :

« انه دفع مال اليتيم وضاربه خوفا من أن تأكله الزكاة » الاختيار لتعليل المختار ٣ ص ٣٧ ـ وروى عن سيدنا علي كرم الله وجهه انه قال : « في المضاربة الوضيعة على المال والربح على ما اصطلحوا عليه .. » نيل الأوطار ص ٣٩٢ .

وقد روي أن عبد الله وعبيد الله ابنى سيدنا عمر خرجا في جيش العراق وكان أبو موسى الأشعري يومئذ أمير البصرة فنزلا عنده ، وقال لهما اني أحب أن أعمل لكما عملا ينفعكما لو أقدر على ذلك ، ثم قال لهما ان عندي مالا من مال الله أريد أن أبعث به الى أمير المؤمنين وتنفعا بربحه ، فرضيا بذلك ، وفعلا باعا فربحا ، فلما دفعا إلى أمير المؤمنين سألهما : هل أسلف أبو موسى كل الجيش أو اختصكما أنتما به فقالا بل اختصنا ، فقال انه قد فعل معكما ذلك لأنكما ابنا أمير المؤمنين ، وطلب منهما أن يدفعا رأس المال وربحه الى بيت المال ، فسكت عبد الله ، أما عبيد الله فقال له : هذا لا ينبغي لك يا أمير المؤمنين لأن المال كان في ضماننا ولو هلك لألزمتنا به ، فلم يلتفت عمر الى قوله ، وطلب منهما تسليم المال وربحه فرد عليه عبيد الله ثانيا ، فقال رجل من الحاضرين لو جعلته قراضا يا أمير المؤمنين ، أي لبيت المال نصف الربح ولهما نصفه ، فقال : اجعله قراضا وفعل ذلك . الفقه على المذاهب الأربعة المجلد الثالث .

● وقد شرعت المضاربة للحاجة اليها ، وذلك لأن الناس بين غني بالمال لكنه يجهل التصرف فيه ولا يعرف كيف يستثمره ، وبين فقير لا يملك المال ولكنه يحسن التصرف فيه ويعرف كيف يستثمره ، فمست الحاجة الى وجود المضاربة لكي يتمكن كل ذي قدرة من أن يعمل ، فان لم يكن بماله ، فبمال غيره ومن هنا يتم التوازن بين العمل ورأس المال ، والتكامل بين الخبرات والأموال وتنشيط التجارة .

● **أركان وشروط المضاربة** : قرر الفقهاء أن عقد المضاربة ركنه الايجاب والقبول ، وذلك يكون بألفاظ تدل على المعنى المقصود كأن يقول له خذ هذا المال واعمل فيه ، وضاربه ، أو مقارضة ، أو معاملة ، أو خذ هذا المال مضاربة على أن ما يرزقنا الله من ربح فهو بيننا من نصف أو ثلث ، فيقول المضارب أخذت أو رضيت أو قبلت ، ولو قال خذ هذا المال بالنصف أو على النصف ولم يزد على هذا فان ذلك يكون مضاربة **صحيحة** . **من هنا نجد أن العقود في الشريعة تنعقد وتقوم أركانها على أساس الرضا** والاتفاق في الاطار الذي أباحته الشريعة الغراء ، وكما تنعقد بالايجاب والقبول تلفظا تنعقد كذلك بالكتابة ، هذا وقد أوضح الفقهاء الطرق المتعددة والمختلفة بشروطها للتعبير عن ارداة كل من طرفي العقد بالقول الملفوظ أو المكتوب ، أو انعقاده بالاشارة أو الرسالة أو الكتابة ، وقد تتم بعض العقود بالمعاطاة ، كالبيع الذي يتم بأخذ المشتري لسلعة

معروضة كتب عليها ثمنها بدفع الثمن لصاحبها وتسلمها ، دون تلفظ بالايجاب والقبول ، ولفظ المضاربة صريح في عرف أهل المدينة لأنهم يسمون المضاربة مقارضة أو قراضا لأن رب المال يقطع يده عن رأس المال ويجعله في يد المضارب .

● **ما اشترطه الفقهاء في العاقدين (رب المال والمضارب)** : لقد اشترط الفقهاء أن يكون كل من العاقدين في المضاربة له أهلية التوكيل والوكالة ، أي أهلية التصرفات في الأموال من بلوغ وعقل وغير ذلك مما اشترط في صحة التوكيل والوكالة ، فلا يصح عقد المضاربة من صبي أو مجنون أو مكره ، ويقول العلامة الكاساني « ان المضاربة تصح بين أهل الذمة ، وبين المسلم والذمي والحربي حتى لو دخل حربي دار الاسلام بأمان فدفع ماله الى مسلم مضاربة أو دفع اليه مسلم ماله مضاربة جاز ذلك ، لأن المستأمن في دارنا بمنزلة الذمي ـ والمضاربة مع الذمي جائزة : فكذلك مع الحربي المستأمن ـ فان كان المضارب هو المسلم ودخل دار الحرب بأمان وفعل بالمال ، فهو جائز لأنه داخل دار رب المال فلم يوجد بينها اختلاف الدارين فصار الأمر كأنهما في دار واحدة .

● **الشروط المتعلقة برأس المال** : تتلخص الشروط المتعلقة برأس مال المضاربة فيما يلي :

(١) أن يكون رأس المال من النقود المضروبة : ويقول الكاساني ، انه يشترط في رأس مال المضاربة ـ عند عامة العلماء ـ أن يكون من الدراهم أو الدنانير ، ويوضح العلامة الشيخ علي الخفيف هذا بقوله : انه « يشترط فيما تنعقد عليه المضاربة ـ وهو رأس مالها ـ ما يشترط فيما تصح به الشركة وتنعقد عليه من مال ، وعلى ذلك يجب أن يكون رأس المال ذهبا أو فضة مضروبين أو نقدا رائجا على الأصح ، فلا تصح المضاربة على العروض من عقار أو منقول ، ولو كان المنقول مثليا ... » الشركات في الفقه الاسلامي صـ ٦٨ ، وقد أورد صاحب بداية المجتهد ٢ صـ ٢٣٦ حجة من قالوا بعدم جواز المضاربة بالعروض على أساس اعتبار ذلك من قبيل الغرر ، لأن المضارب « يقبض العرض وهو يساوي قيمة ما ، ويرده وهو يساوي قيمة غيرها ، فيكون رأس المال والربح مجهولا

(٢) أن لا يكون رأس المال دينا في ذمة المضارب : يقول الكاساني انه اذا قال صاحب الدين للمدين : « أعمل بديني الذي في ذمتك مضاربة بالنصف ، فان المضاربة فاسدة بلا خلاف .. » فان عمل بذلك « أي المدين » ـ رغم فساد المضاربة ـ فان الدين يبقى في ذمته ، وله الربح وعليه الخسارة ـ وذلك عند أبي حنيفة . أما عند أبي يوسف ومحمد فان ما اشترى وباع يكون لرب المال ربحه وعليه وضيعته .

وتعرض الكاساني للمضاربة بالوديعة ، بأن قال المودع لمن أودع عنده مالا « اعمل بما في يدك مضاربة بالنصف » فقال إن هذا جائز بلا خلاف . وقد فرع على ذلك أيضا أنه لو

أعطى رجل آخر مبلغا من المال على أن نصفه وديعة في يد المضارب ونصفه مضاربة على نصف الربح فيه بأن ذلك جائز » ... والمال في يد المضارب على ما سميا ، لأن كل واحد منهما « أي الوديعة ومال المضاربة » أمانة فلا يتنافيان .

(٣) أن يكون رأس المال معلوما : فلا يصح على مجهول القدر ، والمقصود من ذلك تحديد المال المضارب به ، باعتبار أن هذا المال المدفوع سوف تجري اعادته عند تصفية المضاربة ، فاذا لم يكن معلوما فان ذلك يؤدي الى المنازعة .

(٤) أن يكون رأس المال مسلما للعامل : والمراد بالتسليم اما الدفع بالمناولة أو تمكين المضارب من أخذه ، وذلك لأنه أمانة في يده ، ولا تصح المضاربة الا بالتسليم والتخلية بين المضارب والمال . فلو شرط بقاء يد المالك على المال فسدت المضاربة .

● **الشروط المتعلقة بالربح :**

(أ) **أن يكون نصيب كل من الطرفين ـ مما يرزق الله** به من ربح ـ معلوما حين العقد : أي بيان مقدار حصة المضارب من الربح ـ على الأقل : لأن ذلك يعتبر كافيا لازالة الجهالة المفضية الى النزاع . فلو قال مالك المال للمضارب : بأن لك ثلث الربح ، فان هذا يعني بداهة أن للدافع الثلثين فاذا لم يعلم قدر الربح فان الجهالة ـ كما يقول السمرقندي ـ توجب فساد العقد لأن كل « شرط يؤدي الى جهالة الربح ـ يفسد المضاربة . تحفة الفقهاء صـ ٣ ، غير أنه لا يشترط بيانها باللفظ الصريح ، بل يكتفي بالقرينة . وعلى ذلك لو أن رب المال دفع للمضارب « ألف درهم على أنهما شريكان في الربح ، ولم يبين مقدار الربح ، جازت المضاربة والربح بينهما نصفان لأن الشركة تقتضي المساواة ، وذلك باعتبار أن تصريح الدافع بالشركة في الربح فيه ، هو بيان المقدار من هذه الناحية .

(ب) **أن يكون لكل من المضارب ورب المال من الربح حصة شائعة منه** (كالثلث أو النصف) وليس مقدارا محددا (كألف دينار مثلا) فان مبنى ذلك قائم ـ كما يقول صاحب تبيين الحقائق ـ على أساس أن الشركة تتحقق بذلك . أما اذا شرط لأحدهما « دراهم مسماة » فان المضاربة تبطل « لأنه يؤدي الى قطع الشركة على تقدير أن لا يزيد من الربح على المسمى » تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق صـ ٥ .

● قسمة الربح في المضاربة : اذا ربح العامل من مال المضاربة شيئا فان في قسمة الربح بينه وبين رب المال قولا للفقهاء : **الحنفية قالوا** : « لا يصح قسمة الربح قبل أن يقبض صاحب المال رأس ماله ، فاذا قسم الربح قبل ذلك وقعت القسمة موقوفة ، فان قبض المالك رأس المال صحت ، والا بطلت القسمة .

الشافعية قالوا : يصح قسمة

الربح قبل أن يقبض رأس المال إلا أن الربح إذا قسم قبل بيع جميع السلع ، وقبل أن يصبح رأس المال « ناضا » أي يتحول عن عروض تجارة الى نقد فان ملك الربح لا يستقر ، فلو حصل بعد القسمة خسارة في رأس المال جبرت بالربح ، فيرد الجزء الذي أخذه العامل منه ويحسب الجزء الذي أخذه رب المال من رأس المال - **المالكية قالوا** : القاعدة في ذلك أن رأس المال اذا خسر منه شيء بالعمل فيه أو تلف بآفة سماوية أو سرقة لص ، فان الخسارة تجبر من الربح بمعنى أن الباقي بعد التلف أو الخسارة يكمل بالربح ثم اذا زاد شيء بعد ذلك يقسم بين المالك والمضارب بحسب الشرط الذي دخلا عليه .

والحنابلة قالوا : لا يستحق المضارب شيئا من الربح حتى يسلم رأس المال الى صاحبه والخسارة تجبر من الربح فاذا اشترى متاعا ربح فيه ثم اشترى صفقة أخرى فخسر فيها حل الربح محل الخسارة ولا يحسب شيء من الخسارة على رأس المال » . الفقه على المذاهب الأربعة المجلد الثالث .

يستفاد من أقوال الفقهاء فيما يتعلق بقسمة ربح المضاربة ، أنهم يعتبرون الربح وقاية لرأس المال ، ومعنى هذا هو أنهم ينظرون الى سلامة رأس المال باعتباره الأصل الذي يبني عليه الربح ، وعليه فانه اذا لم يسلم الأصل فلا يقال ان هناك ربحا قابلا للقسمة .

○ مدى صلاحية نظام المضاربة في البنوك الاسلامية :

يتضح لنا مما سبق ، أن المضاربة ما هي الا وسيلة من الوسائل التي عرفها الناس في الجاهلية ، وأقرها الاسلام ، باعتبارها نظاما مقبولا لاستثمار النقود على أساس تعاقدي بين من يملك مالا وبين من يعمل في ذلك المال ، وقد كان عقد المضاربة هذا وسيلة متلائمة مع حاجات المجتمعات في تلك العهود ، الا أن التنظيم المصرفي المتطور استطاع - خصوصا في مجال الاستثمار - أن يتجاوب مع الحاجات المعاصرة بما قدمه من أساليب توفق بين الرغبات والمتطلبات ، ووسائل متطورة مكنت من يملك المال ومن يحتاج اليه - على حد سواء - من الافادة من فرصة العمل المنظم ، وأصبحت الوظيفة الرئيسية للبنوك التجارية « الربوية » تتحصل في « **منح الائتمان** » أي تقديم مبالغ نقدية - سواء كانت نقدية أم كتابية - الى الأفراد ورجال الأعمال وأصحاب المشروعات على اختلاف أنواعها لأجل قصير غالبا يتفق عليه ، ولا يتجاوز عادة العام الواحد ، وذلك لتمكينهم من مواصلة ومباشرة أعمالهم ووجوه نشاطهم ، على أن يقوموا بسداد هذه المبالغ عند حلول الأجل المتفق عليه ، وأيضا الفوائد المستحقة على هذه المبالغ ويرجع السبب في حاجة هؤلاء الى النقود والتجائهم الى البنوك للحصول عليها ،

الى أنهم يجدون أنفسهم في كثير من الأوقات يباشرون عملية تجارية أو انتاجية معينة لن يتحقق الايراد المنتظر منها الا بعد عدة أشهر ، وفي الوقت نفسه فانهم مضطرون في الوقت الحاضر الى تمويل مثل هذه العملية حتى يمكن لها أن تتم ، وكذلك تمويل العمليات التي تتلوها ، وذلك في شكل دفع أجور العمال وثمن المواد الأولية أو المواد المصنوعة وكافة المصروفات التي تتطلبها العمليات التجارية والانتاجية ، وغالبا لا تستطيع معظم البنوك أن تؤدي هذه الخدمات باستعمال مواردها الخاصة دون غيرها ، والغالب أن تستعين بأموال الغير التي تأتيها في صورة ودائع أو حسابات جارية دائنة . ومعنى ذلك أن العمليات التي يقوم بها البنك « منح الائتمان » تسبقها عمليات أخرى هي « تلقي الودائع » وهذه العملية الأخيرة تسمح للبنك بالحصول على الأموال التي يقرضها للغير والتي يعتمد عليها في نشاطه اعتمادا شبه كلي . أما موارد البنك الخاصة فهي تلعب دورها الطبيعي كضمان لالتزاماته قبل المودعين وغيرهم ، ولكنها لا تعد مادة للاقراض ويقول المرحوم الدكتور محمد عبد الله العربي « فالبنوك بتمويلها المشروعات عن طريق أرصدة الودائع تستحدث نفعا وتستحدث ضررا في آن واحد . والنظام الاسلامي حريص كل الحرص على اتقاء الضرر ودفعه ، واجتلاب النفع واستبقائه » الأعمال المصرفية ورأي الاسلام فيها للدكتور عبد الله العربي . وقد قدم فضيلته بحثا وضح فيه تعديل نظام أعمال البنوك حتى يتلاءم مع أحكام عقد المضاربة الاسلامي وحتى تحل أرباح المضاربة محل الفائدة المحرمة على الوجه الآتي :

أولا : تكييف العلاقة بين المودعين والبنك :

يعتبر المودعون - في مجموعهم لا فرادى - « رب المال » والبنك هو « المضارب » مضاربة مطلقة ، أي يكون له حق توكيل غيره في استثمار مال المودعين ، وعلى هذا النحو يمضي البنك من تقديم المال لاصحاب المشروعات ، موجها كل ما لديه من فطنة ودراية مالية وخبرة سوقية من تخير المشروعات والقائمين بها ، لأنه أمين على هذا المال ، فيجب عليه أن يتحمل هذه الأمانة على الوجه الأكمل ، هذه المشروعات الاستثمارية قد ينجح بعضها ، وقد يفشل البعض ، ففي كل سنة مالية يقوم البنك بتسوية شاملة بين أرباح وخسائر جميع المشروعات الاستثمارية ، والتي وظف فيها أموال الودائع وبعض أموال المساهمين ، والصافي يخصم البنك منه مصاريفه العمومية وأيضا الاحتياطيات القانونية ، ثم يوزع الباقي بينه وبين المودعين ، طبقا للاتفاق الذي تم بين المودعين والبنك ، فاذا اتفق الطرفان على أن يكون للبنك نصف الربح مثلا

والنصف الآخر للمودعين ، وزع البنك عليهم النصف بنسبة مبالغ ودائعهم وبنسبة الأجل الذي بقيته هذه الودائع في حوزة البنك ، وساهمت بمقتضاه في هذا الاستثمار ، أما النصف الثاني من صافي الربح ، وهو النصف الذي خص البنك فيوزعه البنك على مساهميه بنسبة مبالغ أسهمهم .

ثانيا : تكييف العلاقة بين البنك وأصحاب المشروعات الاستثمارية :

أما العلاقة بين البنك وأصحاب المشروعات الاستثمارية فهي عكس العلاقة بين المودعين والبنك ، فهنا يعتبر البنك « رب المال » وأصحاب المشروعات هم « المضارب » وتسري القواعد الخاصة بالمضاربة بشأن حقوق رب المال وواجباته ، وحقوق المضارب وواجباته ، فالربح الذي أنتجه صاحب المشروع - وهو المضارب - يقتسمه مع البنك - وهو رب المال - بالنسبة التي اتفقا عليها . أما اذا لم يؤت المشروع ربحا ، وسلم رأس المال من كل تلف أو خسارة ، فليس لصاحب المشروع شيء ، وعاد رأس المال الى البنك ، وأما اذا تلف جزء من رأس المال أو كله لسبب أو حادث لا يد لصاحب المشروع فيه فالخسارة لا تحيق الا برب المال « البنك » وأما اذا كان صاحب المشروع « المضارب » قد تسبب في تلف رأس المال أي صار « متعديا » فيكون عليه الضمان .

ويقول فضيلة الدكتور عبد الله العربي : « ولست أنكر أنه في التنفيذ العملي يخالطه بعض التعقيد ، فلا شك أن النظام القائم في البنوك الآن - من تحديد فائدة معلومة للمودع وتحصيل فائدة معلومة من المقترض - أيسر في التنفيذ . ولكن شيئا من التعقيد يعدل البعد عن أوزار الربا ، والنجاة من آثامه وشروره على أن هذا التعقيد الذي يخشى منه في البداية سوف يتضاءل تدريجيا ، كلما درجت عليه البنوك ، ورسمت له المعايير الواضحة الملائمة ، وكلما ألفه الناس عاما بعد عام في معاملاتهم المصرفية » الأعمال المصرفية ورأي الاسلام فيها للدكتور محمد عبد الله العربي .

● وهناك رأي آخر يرى أن تطبيق القواعد الخاصة بعقد المضاربة - بشكله المبين من المؤلفات الفقهية - أمر متعذر تطبيقه عمليا في مجال الاستثمار الجماعي على النسق المصرفي ، كما أنها لا تنطبق على طبيعة نشاط البنك ، ومن ثم فقد استفاد من الأحكام الخاصة بالأجير المشترك ، ما يساعد على توضيح الفوارق في الأحكام بين حالات التعاقد الخاص وحالات التعاقد الذي يشمل عملا مشتركا لا يختص به فرد أو مجموعة محصورة من الأفراد ، وكما أن الاجارة - بالنظر لمقصودها المتمثل في الحصول على منفعة معينة في مقابل

عوض معلوم ـ قد استطاعت أن تستوعب في نطاقها أحكام الأجير المشترك ، كذلك يمكن للمضاربة ـ ومع المحافظة على مقصودها المتمثل من الاسترباح من المال بطريق عمل الغير فيه ـ أن تستوعب أحكام المضارب المشترك ، وقد أوضح صاحب هذا الرأي الى أن شكل العلاقة بين المضاربين وبين البنك « المضاربة المشتركة » تضم ثلاثة فرقاء ، **يتمثل الفريق الأول** : من جماعة المستثمرين وهم الذين يقدمون المال بصورة انفرادية على أساس توجيهه للعمل به مضاربة ، **أما الفريق الثاني** : فانه يتمثل في جماعة المضاربين وهم الذين يأخذون المال منفردين أيضا لكي يعمل كل منهم فيما حصل عليه من مال بحسب الاتفاق الخاص به ، **وأما الفريق الثالث** : فانه يتمثل في الشخص أو الجهة التي تكون مهمتها التوسط بين الفريقين لتحقيق التوافق والانتظام في توارد الأموال واعطائها للراغبين من الفريق الثاني للعمل فيها بالمضاربات المعقودة مع كل منهم على انفراد . ويعتبر هذا الفريق الثالث ـ وهو الوسيط ـ هو الشخص الجديد في نظام المضاربة المشتركة ، فان اهميته تتمثل في صفته المزدوجة التي يبدو فيها مضاربا بالنسبة للمستثمرين « وهم أصحاب الأموال » من ناحية ، كما أنه يبدو كمالك المال بالنسبة للمضاربين من ناحية ثانية . لذلك فان تعامل هذا الوسيط يبعده عن أن يكون مضاربا خاصا ويقربه أكثر من امكان وصفه بالمضارب المشترك . ذلك أن هذا المضارب لا يلتزم بالعمل كمضارب لشخص معين أو أشخاص معينين ، بل هو يعرض خدمته على كل من يرغب في استثمار أمواله . أما المضاربون فان المضارب المشترك يبدو أمامهم كمالك للمال حيث يعطي شروطا منفردة مع كل من يتعامل معه ـ أما بالنسبة للمستثمرين فيما بينهم فيعتبرون شركاء في الربح الذي يتحصل ، رغم عدم وجود أي تعاقد فيما بينهم ، وانما يتعاقدون مع المضارب المشترك ، والمضاربون مستقلون تماما ـ بعضهم عن بعض ـ سواء في العمل ، أو الربح أو الشروط ، ولا يؤثر تصفية العلاقة القائمة مع أحدهم على استمرار عمل الآخرين وهكذا يرى صاحب هذا الرأي أن المضارب المشترك هو الشخص الجديد الذي يتطلبه تنظيم المضاربة المشتركة في أطار الاستثمار الجماعي بشكله الحديث . تطوير الأعمال المصرفية بما يتفق والشريعة الاسلامية صـ ٤٣٢ وما بعدها للدكتور سامي حسن أحمد .

○ عمليات المشاركة في البنوك الاسلامية :

لا شك أن هناك مزايا عديدة تتحقق من خلال القيام بعمليات المشاركة لكل طرف من أطرافها ، وتمثل عمليات المشاركة النشاط الذي

ينبغي على البنك التوسع فيه بقدر ما تسمح به موارده ، وقد تكون هذه المشاركة مشاركة في رأس مال المشروع ، أو مضاربة على أساس صفقة معينة ، أو مشاركة منتهية بالتمليك (مشاركة متناقصة) :

١ ـ المشاركة في رأس مال المشروع : قد يلجأ البنك الى شراء أسهم شركات قائمة أو المساهمة في رأس مال مشروعات جديدة ، ولا شك أن هذا النوع من المشاركة يجمد جزءا من أمواله المتاحة للاستثمار فترة طويلة ، لذلك فمن المستحسن أن هذه المشاركة محدودة ، والأمر متروك لادارة البنك لتحديد النسب التي تخصصها من الأموال لكل نوع من أنواع الاستخدامات وفقا لطبيعة الموارد وظروف العمل .

٢ ـ المشاركة على أساس صفقة معينة : ويمكن للبنك في هذا المجال أن يشارك بتقديم رأس المال كاملا للصفقة المطلوبة ، أو جزءا منه حسب قدرة المضارب الخاص ، والثقة التي يتمتع بها ومقدار الموارد المتاحة للبنك وتشبه الصفقة المعينة عملية التمويل المؤقت لمشاريع قائمة ، أو جزءا من نشاط مشاريع جديدة لفترة معينة . وقد تكفلت النظم المحاسبية الحديثة بامكان تحديد نسبة العائد ربحا أو خسارة ، بالنسبة للجزء الذي قام بتمويله البنك وفي الوقت المتفق عليه ، ويجب أن ينص العقد على توضيح كامل لهذه الأسس المحاسبية بحيث يكون الطرفان على علم بها .

٣ ـ المشاركة المتناقصة (المشاركة المنتهية بالتمليك) : وهذا النوع من المشاركة قد يميل اليه كثير من المضاربين الذين لا يرغبون في استمرار مشاركة البنك لهم وفي هذا النوع من المشاركة ، يعطي البنك الحق للشريك من الحلول محله في الملكية دفعة واحدة أو على دفعات ، حسبما تقتضيه الشروط المتفق عليها وطبيعة العملية ، على أساس اجراء ترتيب منظم لتجنيب جزء من الدخل المتحصل كقسط لسداد قيمة الحصة . ومن المجالات المناسبة لهذا النوع قطاع النقل والمباني . وقد قام بنك ناصر الاجتماعي الاسلامي بتجربة رائدة ، وذلك بشراء أنواع مختلفة من السيارات وطرحها للبيع بالتقسيط بشروط معينة للسائقين ، لمساعدتهم على الحصول على مصدر للدخل ، الا أن البعض يرى « أن هذا العمل لا يعتبر عملا استثماريا بالمعنى المصرفي » ، ويضيف هذا الرأي الى « أن المصرف لا يصلح أن يكون تاجرا ولا يجب أن يكون كذلك لأن دوره الحقيقي هو دور الوسيط بين مالك المال والعامل فيه » تطوير الأعمال المصرفية المرجع السابق صـ ٤٧٢ .

وأخيرا ... فان البنوك الاسلامية قوة اقتصادية ضاربة سوف تدفع بمعدلات التنمية الى الامام ، وذلك من خلال اشتراكها في المشروعات المنتجة والهامة لخطة التنمية .

مع السنة



للاستاذ محمد محمد حلاوة

عن أبي هريرة ــ رضي الله عنه ــ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من دعا الى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ، ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا » رواه مسلم واحمد .

★ ★ ★

« داحس » اسم جواد لقيس بن زهير العبسي ، « والغبراء » اسم فرس لحمل بن بدر الذبياني أقيم بينهما سباق ، وخاف حمل أن يسبق « داحس » فرسه ، فأعد مع بعض أعوانه حيلة ليربح السباق ، وذلك بأن نصب كمينا قرب النهاية ، حتى إذا أقبل « داحس » سابقا ضرب الكمين وجهه .. وتمت المؤامرة ، وخسر « داحس » وسبقت الغبراء ، ولكن الحيلة ما لبثت أن انكشفت فغضب قيس ، ، وغضبت له عبس ، وشبت الحرب بسبب ذلك بين القبيلتين ، وظلت ــ فيما يقال ــ أربعين عاما أتت فيها على اليابس والأخضر ، عندئذ تقدم سيدان من ذبيان هما الحارث بن عوف ، وهرم بن سنان ، فأصلحا بين القبيلتين ، وبذلك حقنا الدماء ، وقطعا دابر الشر .

هنا نجد دعوتين : **الأولى دعوة إلى الشر** ، وهي إعداد حمل بن بدر مع بعض أعوانه الحيلة التي انتهت بضرب وجه داحس وسبق الغبراء ، ولو تدبرنا هذا العمل لوجدناه عملا غير عادي ، لأن الأضرار التي نتجت عنه ليست هينة ، ولا وقتية . ولا محصورة ، وإنما هي أضرار كثيرة ، وممتدة ، وجسيمة . ألم تنشب الحرب بسببه أربعين عاما سقط فيها من الضحايا من سقط ، وترملت نساء ، ويتمت أطفال ، وهلكت أموال ، ووقف دولاب العمل ، وتعطلت الحياة !! . ولذلك وجب أن تكون العقوبة عليه صارمة وشديدة بقدر من تأثر به ، وبقدر مانتج عنه من أوزار وأضرار .

والدعوة الأخرى دعوة إلى الخيروالهدى ، وهي سعي الحارث بن عوف وهرم إبن سنان بالصلح بين القبيلتين ، وتحملهما ديات القتلى ــ ثلاثة آلاف بعير ــ من أموالهما الخاصة ، ولو تدبرنا هذا العمل أيضا لوجدناه عملا غير عادي ، لأن الآثار التي نتجت عنه ليست هينة ، ولا وقتية ، ولا محصورة بل هي آثار كثيرة ، وممتدة ، وجليلة . ألم تحقن الدماء !! ألم يقطع دابر الشر !! ألم تنقذ القبيلتان من خطر ما حق !! ألم تعد البسمة إلى الشفاه ، والأمل الى القلوب !! لذلك لزم أن يكون الأجر عليه عظيما بقدر من تأثر به ، وبقدر ما نتج عنه من منافع ومكاسب .

ولنستمع إلى الخيال يصور كيف كانت حياة هاتين القبيلتين قبل نشوب الحرب بينهما ، كانت حياتهما هادئة هانئة يحرسها الحب ، ويرفرف عليها السلام ، آمنة مطمئنة لا قلق يفزعها ولا خوف يردعها . تسير سخاء رخاء ، نهارها سعي وكفاح ، وليلها سمر وأفراح . وجوه ناضرة ، وعيون باسمة ، ونفوس راضية وقلوب ملؤها السعادة والصفاء . ولنستمع إليه مرة اخرى وهو يصور ما آلت اليه حياتهما بعد الحرب ، بؤس يحدق بهما ، وشقاء يخيم عليهما ، وخوف يشملهما ، ومعاناة مريرة تمزق النفوس والأفئدة ، وأهوال يشيب لها الولدان : ديار هدمت كأنها أطلال ، وربوع دكت كأنها آثار ، أطفال تصرخ ، ونسوة تولول ، وشباب كالزهر يذهب وقودا للنار . مات الزرع بعد اخضرار ، وجف الضرع بعد إدرار ، ولبست الأرض السواد ، كأنما هي في حداد !!

وقد أجاد شاعرنا العربي **زهير بن أبي سلمى** وصف هذه الحرب وويلاتها ، وأثنى ثناء طيبا على **الحارث وهرم** لما قاما به من جهد مبرور في وضع حد لهذه المأساة ، وذلك في معلقته المشهورة التي يقول في مطلعها :

أمن أم أوفى دمنة لم تكلم بحومانة الدراج فالمتثلم

ان صور الدعوة الى الهدى ، والدعوة الى الضلالة كثيرة كثيرة لا تنتهي ، ولا يمكن ان تقع تحت حصر ، يحدث منها في كل لحظة الوف والوف ، فالبر والوفي والأمين والعادل ومقاومو الطغيان وناشرو الوعي ومحببو الناس في الحب والحق والخير والفضيلة والجمال ــ كل هؤلاء دعاة هدى ، والفاجر والغادر والمنحرف والمستغل والظالم وقطاع الطرق وناشرو الفساد ومروجو الرذيلة ــ كل اولئك دعاة ضلالة .

وقد تفاعلت هذه الدعوات خيرها وشرها مع التاريخ في عصوره المختلفة ، وتأثر بها تأثرا عظيما الى درجة حولت من مساره ، وغيرت من وجهته حتى لقد رأينا بعض فتراته تنسب الى حصاد هذه الدعوات ، فقرأنا عن عصر الاقطاع ، وعصر الاصلاح ، وعصر الرقيق ، وعصر الاستبداد ، وعصر الحرية ، وعصر الفوضى ، وعصر الاستقرار ، وهكذا ...

★ ★ ★

وها هوذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما أوتي من محكم الايجاز .. يجمع صور الدعوة كلها خيرها وشرها صغيرها وكبيرها ، منذ أن خلق الله الأرض وعمرها بالانسان الى أن تقوم القيامة في جملتين اثنتين عدد كلماتهما اربع وثلاثون : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا » . وإن المتأمل في حديث الرسول صلوات الله وسلامه عليه ليؤخذ بسحر بيانه ، وروعة ادائه في أكثر من موضع :

● فقد أغرى بالدعوة الى الهدى ، وحذر من الدعوة الى الضلالة في أسلوب سهل واضح معبر بما فتحه من جزاء امام الدعاة متحديا بذلك الخيال ان يحلق اليه ، وعلماء الرياضيات أن يصلوا الى حقيقته .. « كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا » و« كان عليه من الاثم مثل آثام من اتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا »

● واستخدم اسم الموصول العام « من » للدلالة على انه لا فرق في الدعوة بين الرجل والمرأة ، وانه كما يقوم بها فرد واحد يقوم بها اكثر من واحد

● ونكر كلمتي « هدى » و« ضلالة » اما للدلالة على التعظيم في هدى والتحقير في ضلالة ، واماللدلالة على أن أي هدى مهما كان ضئيلا فهو كثير ، وان أية ضلالة مهما كانت صغيرة فهي جسيمة ، « فأول الغيث قطرة » و« معظم النار من مستصغر الشرر » او لكلا الأمرين معا .

● واختار كلمة « دعا » دون غيرها من الالفاظ لما توحي به من رفق ورقة وكياسة ، (**ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين**) سورة النحل / ١٢٥ ، وفي هذا يكمن سر نجاح الداعية ، فبقدر حظه من دقة الحس ، ورقة القول ، ودماثة الخلق ، والحكمة ، وبعد النظر يكون نجاحه ، وكم دعاة سقطوا في اول الطريق لانهم كانوا دون الكفاية المطلوبة .

كما اطلق عليه الصلاة والسلام ــ الدعوة ولم يقيدها لتشمل كل انواعها : فهناك دعوة القلم ، وفرسانها الأدباء من كتاب وشعراء ، فمن سخروا اقلامهم لخدمة الدين والمسلمين ، ووقفوها على محاربة الباطل ، وتأييد الحق ، ونصرة الله ــ

فأولئك هم المفلحون ، ومن سخروها في الحض على الشر ، والتحريض على الفساد ، وترويج البدع فأولئك هم الخاسرون ، وهناك دعوة القول يقوم بها الأئمة والوعاظ والعلماء في دروسهم ، أو من خلال ندواتهم ومحاضراتهم ، أو من فوق منابرهم يعلمون الناس أمور دينهم ودنياهم ، ويعرفونهم الحلال والحرام ، ويميزون لهم الخبيث من الطيب ، ووقانا الله ووقى المسلمين ممن كفروا بنعمته فكانت ألسنتهم حربا على الحق والخير ، عونا للشر وللباطل ، ومن الدعوات التي يكاد لا يلتفت اليها احد دعوة العمل ، وتتمثل في كل من يحترم العمل ويقدسه ، ويعطيه حقه كاملا غير منقوص ، وقتا وجهدا واداء . الا فليعلم الكسالى والمتهاونون والمقصرون والذين يعطلون مصالح الناس ويسرقون أوقاتهم انهم دعاة فساد وفوضى ، وان الله لهم بالمرصاد و **(ان بطش ربك لشديد)** البروج / ١٢ ومن اقوى الدعوات أثرا وأشدها خطرا دعوة القدوة سواء أكانت سيئة أم كانت حسنة فصاحبها إما مثل يحتذي في الخير ، وإما مثل يحتذى في الشر .
ولا تقتصر الدعوة على الكبار وحدهم ، فكم من أطفال قادوا إلى خير أعجز اعظم الرجال ، وكم من أطفال تسببوا في شرور أرهقت الكبار وحيرتهم ، وعلى الآباء والمعلمين ان يعوا ذلك جيدا فينموا في أطفالهم اتجاهاتهم إلى الخير ، ويعدلوا ما يبدر من اتجاهاتهم نحو الشر ، فتلك حلقة من حلقات التربية أهملت للأسف في منازلنا ومعاهدنا !
ومن اجل الدعوة وأثرها العظيم والفعال في الأفراد والمجتمعات صلاحا وفسادا ، سعادة وشقاء ، قوة وضعفا ، عزة وذلة ، تقدما وتخلفا ــ جاء الدين الاسلامي حاضا على الدعوة الى الهدى ، مخوفا من الدعوة الى الضلالة ، مصدقا بذلك ما جاءت به الأديان من قبل .
(آلم . الله لا إله الا هو الحي القيوم . نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والانجيل . من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان إن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام) « آل عمران / ١ــ٤ »
(آلم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) استهلال سورة البقرة .
(يأيها النبي إنا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا . وداعيا إلى الله باذنه وسراجا منيرا . وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا . ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا) « الأحزاب / ٤٥ــ٤٨ » وتكاد لا تخلو سورة من سور القرآن الكريم من الترغيب في كل حسن وجميل ، والتنفير من كل سيىء وقبيح ، والأمر كذلك بالنسبة لأحاديث الرسول إمام الدعاة ومعلمهم .
وفي رحاب القرآن الكريم يطيب لنا ان نعيش لحظة مع بعض أمثلة من هديه :
في الدعوة إلى القوة يقول الله سبحانه وتعالى : **(وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم)** الأنفال / ٦٠ .
وفي الدعوة إلى الاتحاد والتمسك بالدين يقول عز وجل : **(واعتصموا بحبل الله**

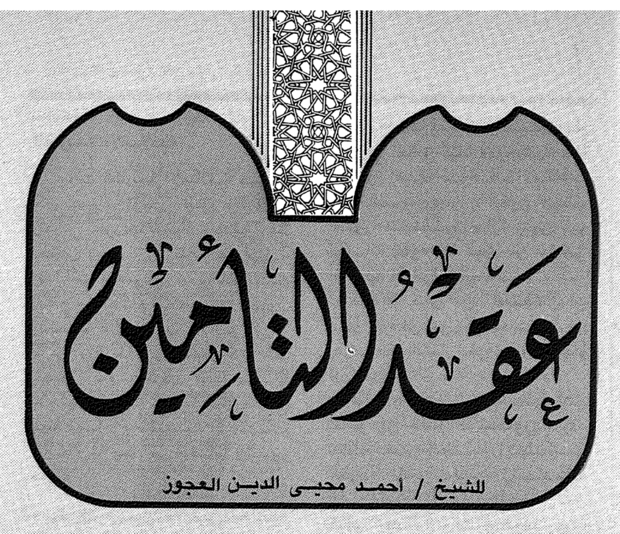
جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته إخوانا) آل عمران الآية ١٠٢ .

وفي الأدب الاجتماعي يقول جل شأنه : **(يأيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابذوا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون يأيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أيحب احدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه واتقو الله إن الله تواب رحيم)** الحجرات / ١١ ـ ١٢ .

وفي تهذيب النفس يقول تبارك وتعالى : **(وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر)** العصر/٣ : **(ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحا إن الله لا يحب كل مختال فخور . واقصد في مشيك واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير)** لقمان/١٨ـ١٩ : **(ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا . ولا تمش في الأرض مرحا انك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا . كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها)** « الاسراء / ٣٦ ـ ٣٨ » .

فيا أمة محمد يا خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ، وتؤمنون بالله بادروا بالدعوة الى الهدى باذلين في سبيلها المال والجهد والوقت والنفس ، محطمين كل ما يعوقكم من اداء اسمى رسالة في الوجود ، حتى يعزبكم الاسلام ، وتحققوا للبشرية احلى امانيها ، وبذلك تنالون اعلى درجات الدعاة ، ويحق عليكم قول الباري جل جلاله : **(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم)** التوبة / ٧١ ، وحتى تفوزوا بجزاء الرسول الأكبر :
« لان يهدي الله على يديك رجلا خير لك مما طلعت عليه الشمس وغربت » الكنز الثمين .

واعتقد ان القارىء ليس بحاجة بعد الى وصف ما يكون عليه مجتمع يشيع فيه دعاة الخير ، ويختفي منه دعاة الضلالة فأقل ما يقال فيه : « انه مجتمع بلا مشكلات » .
نفع الله بهدى الرسول ، ووفقنا الى اتباعه .. وما التوفيق الا من عند الله ان الله عزيز حكيم .



الحمد لله الموفق للصواب ، واليه المرجع والمآب ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد هادي العباد ، الى سبيل الرشاد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

وبعد فان التأمين الحديث بشروطه ومبادئه يخالف الضمان والكفالة الشرعيين في شروطهما المعتبرة ، فهو من القضايا المستجدة كبيع الوفاء وغيره .

تسرب الينا من بلاد الغرب ، وانتشر في بلادنا انتشاراً واسعاً ، وانتقل العمل به الى فريق كبير من المسلمين ، وأسست له شركات ، وفتحت له مكاتب ، وتعاطاه كثير من التجار ، وارباب المصالح ، والاعمال من المسلمين ، ضماناً لسلعهم المستوردة ، وتعويضاً عن أثمانها إن هلكت ، أو سرقت أو عما يطرأ في أعمال البناء والمصانع والعمال من هدم أو خسارة أو قتل وأذى ، أو عما يحدث للسيارات من صدام أو سرقة ، وعطب ، أو عما يعرض في حفر الآبار وشق المناجم من انهيار ، تخلصاً من المسؤولية المالية أو عن حياة المستأمن نفسه ، طمعاً بالتعويض عنه لورثته إن مات ، أو غير ذلك من شؤون كثيرة وفيرة .

وقد صنفوها ووضعوا لها الحدود والشروط ورتبوا عليها الأقساط المالية كل عام ، يدفعها المستأمن للشركة التي تنظم له عقد التأمين حسب قوانينها الموضوعة وقد تبنتها الحكومات ، واعتبرت قوانينها ، وتساءل عنها الناس كثيراً من عشرات السنين .

الشريعة الاسلامية .

جاءت الشريعة الاسلامية صالحة لكل عصر ، تؤاخي العلم والرقي ، وتماشي تطورات الحياة البشرية ، فلا تختص بجيل ، ولا تقف عند قبيل ، وقد أتت بنصوص صريحة حددت الكثير من أحكام التكاليف في الوجوب والتحريم لتكون أسساً ثابتة على مر الزمن ، لا تتغير ولا تتبدل كما اتت بأصول عامة تركت لنا مجالا للاجتهاد فيها كيما تستمر في انطلاقها ، باستنباط الأحكام الملائمة لما يجد من قضايا وامور طارئة .

وقد أقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد في حديث معاذ بن جبل حينما ارسله الى اليمن قال له : كيف تصنع اذا عرض لك قضاء ؟ قال : أقضي بما في كتاب الله قال : فان لم يكن في كتاب الله ؟ قال : فبسنة رسول الله قال : فان لم يكن في سنة رسول الله ؟ قال : أجتهد رأي . قال معاذ : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على صدري ثم قال : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يرضي الله . رواه ابو داود والترمذي عن طريق الحارث بن عمر .

واجب العلماء نحو التامين

ان من واجب العلماء نحو هذا التأمين ان يتناولوه بالدراسة الدقيقة ــ مشتركين متعاونين ليستنبطوا له الحكم الملائم مستلهمين فيه روح الشريعة الاسلامية ، مع التحري الدقيق فيما لا يخالفها ، إذ لا يجوز إهماله ــ وقد عم الابتلاء به ومن الضروري ان لا يكون السلب للامور المستجدة بداراً بدون ترو فيها ، فان هذا ليس من مقتضى الواجب ، والرأي الصائب .

كما أنه ليس من المستحسن أن يبادر المرء الى قبول كل جديد بدون ان يعرف حكم الشارع فيه ، من الجواز أو الحرمة .

قال الله تعالى : **(فاسألوا اهل الذكر إن كنتم لا تعلمون)** وقد تناوله بعض العلماء الأجلة على انفراد ، كابن عابدين في حاشية : (رد المحتار في باب المستأمن من كتاب الجهاد) والشيخ محمد بخيت المطيعي مفتي القاهرة سابقاً جواباً على استفتاء علماء الأناضول فيه . والشيخ محمد عبده وغيرهم من العلماء واهل الرأي .

فمنهم من يراه عقد مقامرة ، ومنهم من يراه عقد رهان يتحدى فيه قضاء الله وقدره ،

ومنهم من يراه التزام ما لا يلزم ، ومنهم من يراه عقد تعاون على تغطية المضار الطارئة .

فكان منهم المانعون باطلاق ، وكان منهم المجيزون بين نوع وآخر ، وكان منهم الذين يرونه جائزاً بجميع انواعه كما سيأتي ذلك في التفاصيل الآتية :

حقيقة التأمين :

التأمين هو تعاقد بين طرفين على اساس المعاوضة ، غايته التعاون

الشروط بينهما على تغطية اضرار المخاطر الطارئة على احدهما : (وهو المستأمن) او ما يتعلق به من مال وتجارة ومصانع ، ووسائل سير ، وبناء وأعمال يقوم التأمين من قبل شركات مساهمة ، تجمع أقساط التأمين من المستأمنين ، ثم يدفع من هذه الاقساط المتجمعة ما تلتزمه من تعويضات بعد وقوع الاحداث المؤمن منها .

ويتكون ربح الشركات الفرق بين ما تجمعه ، وما تدفعه ، فان لم تقع الأخطار كانت الاقساط المقبوضة من المستأمنين ربحاً للشركات ، ما عدا التأمين على الحياة فانه ترد اقساطه المتجمعة مع فائدتها الى المستأمن اذا بقي حياً بعد فوات مدة التأمين ، فان مات قبل انتهاء المدة أعطى المبلغ المؤمن به الى ورثته حسب الاتفاق .

وقد رأى أكثر من واحد من علماء الأمة صواب التأمين على الحياة دون ما يلحق الاقساط من فائدة : « اذا بقي المستأمن حيا » اذ عدوا ذلك من المصلحة .

رأي العلماء في المصلحة .

يرى علماء المالكية والحنابلة ان المصلحة تعتبر اذا اعتبرها الشارع في مجموع نصوصه واحكامه ، لا في نص معين ، وقد اخذوا بالمصلحة المرسلة ، وهي المصلحة التي لا يشهد لها نص بالابقاء ، او الالغاء ، ولكنها من جنس المصالح المعتبرة وقد اشترطوا في هذه المصالح ثلاثة شروط ، وهي :ــ

١ ــ ان تكون ملائمة لمقاصد الشرع .

٢ ــ ان يكون في الأخذ لها دفع حرج ، وفي تركها حرج .

٣ ــ ان لا تعارض نصا قطعي الدلالة .

ويرى علماء الشافعية والحنفية أن المصالح جاءت بالنصوص صراحة ، أو ببيان الأصل الذي يرجع اليه ، فلا تعتبر المصلحة الا اذا كان لها شبيه معين اعتبره الشارع بالنص عليه .

ويرى البعض الأخذ بالمصلحة المجردة من غير شرط فيها .

من ذلك اختلفت الآراء في عقد التأمين بين حله وتحريمه .

آراء بعض العلماء الأجلة السابقين :

بحث محمد بن عابدين (الحنفي المذهب) في التأمين باسم « سوكرة » كما شاع بين الناس في باب « المستأمن ــ من كتاب الجهاد » من حاشية رد المحتار . فقال : « ان على الامام نصرة المستأمنين وهم الحربيون الاجانب الذين يدخلون الى دار الاسلام باذن الامام لاقامة مؤقتة » . ماداموا في دار الاسلام ، وانه لا يحل للمسلم ان يتعاقد في دار الاسلام مع المستأمن الا ما يحل من العقود مع المسلمين كما لا يجوز ان يؤخذ من المستأمن شيء يلزمه شرعا ــ وان جرت به العادة ، كالذي يؤخذ من زوار بيت المقدس . وبما قررناه يظهر جواب ما كثر السؤال عنه في زماننا ــ وهو انه جرت العادة ان التجار اذا

استأجروا مركباً من حربي يدفعون له أجرته ، ويدفعون ايضاً مالا معلوماً لرجل حربي مقيم في بلاده يسمى ذلك المال « سوكرة » على انه مهما هلك من المال الذي في المركب بحرق او غرق او نهب او غيره . فذلك الرجل ضامن له بمقابل ما يأخذه منهم ، وله وكيل عنه مستأمن في دارنا ، يقوم في بلاد السواحل الاسلامية باذن السلطان ، يقبض من التجار مال « السوكرة » اي قسط التأمين .

واذا هلك من مالهم في البحر شيء يؤدي ذلك المؤمن للتجار بدله تماما ، ثم قال : يظهر لي انه لا يحل للتاجر اخذ بدل لهالك من ماله لأن هذا التزام ما لا يلزم « ثم اورد على الرأي الذي ابداه بعدم الجواز ، مسألتين منصوصاً عليهما في كتب المذهب . لرد ما قد يشعر كل منهما من الجواز بالقياس عليهما » وهما :ــ

الاولى ــ مسألة الوديع بأجر حيث يضمن الوديعة اذا هلكت .

الثانية ــ ضمان خطر الطريق التي ينص عليها فقهاء الحنفية في كتاب « الكفالة » وهي :ــ

ما لو قال شخص لآخر : اسلك هذا الطريق فانه آمن ، وان اخذ فيه مالك فانا ضامن . فان القائل يضمن مال السالك في هذا الطريق اذا اخذ ويعلله فقهاء المذهب بان هذا القول تغرير من القائل مع التعهد بالضمان ، فيضمن للمغرور .

اما الاولى فقد اجاب عنها ابن عابدين بقوله : فان قلت ان المودع اذا اخذ اجرة على الوديعة يضمنها اذا هلكت قلت : مسألتنا ليست من هذا القبيل ، لان المال ليس في يد صاحب السوكرة . بل في يد صاحب المركب الخ .

ثم ميز بين ان يكون عقد التأمين معقوداً في دار حرب مع المؤمن الذي يسميه (صاحب السوكرة) او يكون معقوداً في دار الاسلام ، حيث تطبق عليه احكام الاسلام .

اما اذا كان معقوداً في دار الحرب ، وارسل صاحب السوكرة بعد هلاك البضاعة مبلغ التعويض الى صاحبها التاجر الذي هو في دار الاسلام فان اخذه عندئذ حلال ، لأنه اخذ لمال حربي برضاه دون غدر ولا خيانة ، وليس لعقد معقود في دار الاسلام حتى يكون خاضعاً لاحكامها .

الخلاصة

انه يحل هذا المال بثلاثة شروط هي :ــ

١ ــ ان يكون صاحب السوكرة حربيا .

٢ ــ وان يعقد العقد في دار الحرب .

٣ ــ وان يعطي صاحب السوكرة التعويض للمسلم عن رضاه فان اختل شرط من هذه الشروط فلا يجوز اخذ التعويض عنه ، ولذلك نعلم ان التأمين الجاري اليوم لا يجوز برأيه « اي برأي محمد بن عابدين » .

فتوى الشيخ محمد بخيت المطيعي مفتي الديار المصرية في السوكرتاه

اجاب على سؤال ورد من بعض علماء الاناضول بتركيا عن

(السوكورتاه) بقوله :
ان المقرر شرعا ان ضمان الاموال اما ان يكون بطريق الكفالة أو بطريقة التعدي أو الاتلاف .
اما الضمان بطريق عقد الكفالة فليس متحققا هنا قطعاً لان شرطه ان يكون المكفول به ديناً صحيحاً ، لا يسقط الا بالاداء ، أو الابراء ، أو عينا مضمونة بنفسها ، بان يجب على المكفول عنه تسليمها بعينها للمكفول له ، فان هلكت ضمن مثلها في المثليات ، وقيمتها في القيميات وذلك كالمغصوب ، والمبيع بيعاً فاسداً .
(ثم اورد امثلة اخرى) ثم قال :
وعلى ذلك لابد من كفيل يجب عليه الضمان ، ومن مكفول له ، يجب تسليم المال المضمون اليه ، ومكفول عنه يجب تسليم المال عليه ، ومن مكفول به يجب تسليمه للمكفول له .
وبدون ذلك لا يتحقق عقد الكفالة ، ولاشك انها لا تنطبق على العقد المذكور ، فان المال الذي جعله صاحبه تحت ضمان اهل « القومبانية » لم يخرج من يده ، ولا يجب عليه تسليمه لأحد غيره . فلم يكن دينا عليه اداؤه ولا عيناً مضمونة عليه بنفسها يجب عليه تسليم عينها قائمة او مثلها ، او قيمتها هالكة .
فأهل القومبانية « الشركة » لو ضمنوا مالا للمالك وهو لم يزل تحت يده يتصرف فيه كيف شاء فلا يكون شرعا من ضمان الكفالة .
فهذا الضمان انما يكون على المتعدي كالغاصب اذا هلك مغصوبه ، او على المتلف كالشريك الموسر اذا اعتق نصيبه في عبد مشترك . واتلف بالعتق نصيب الشريك الآخر .
واهل القومبانية « الشركة » لم يتعد واحد منهم على ذلك المال ، ولم يتعرض له بأدنى ضرر ، بل ان المال هلك بالقضاء والقدر . ولو فرض وجود متعد او متلف فالضمان عليه دون غيره ، فلا وجه حينئذ لضمان اهل القومبانية « الشركة » من هذا الطريق ايضا .
اذا علم ما تقدم كان هذا العقد هو عبارة عن ان الانسان يلتزم بدفع مقدار معين من الدراهم لاهل تلك الشركة في نظير التزامهم ان يدفعوا له في حياته أو لورثته بعد موته مقداراً معيناً من الدراهم اذا هلك ذلك الانسان نفسه وهو ما يسمونه (السوكورتاه) الحياة والنفس أو اذا هلك المال الذي وضعه تحت ضمانهم ، وهو ما يسمونه (سوكورتاه الأموال) مع كون المال المذكور باقياً تحت يد مالكه ، وفي تصرفه ، ولم يدخل تحت يد أحد من اهل (القومبانية) بوجه من الوجوه ، فيكون هذا العقد عقد التزام لما لا يلزم شرعا .
(الى ان قال) :
والعقد المذكور لا يصلح ان يكون سبباً شرعياً لوجوب الضمان ولا يجوز ان يكون عقد المضاربة كما فهمه بعض العصريين لان عقد المضاربة يلزم فيه ان يكون المال من جانب رب المال ، والعمل من جانب المضارب ، والربح على ما شرطا والعقد المذكور

ليس كذلك ، لأن اهل القومبانية يأخذون المال على ان يكون لهم ، يعملون فيه لانفسهم ، فيكون عقداً فاسداً شرعاً . وذلك معلق على خطر ، تارة يقع ، وتارة لا يقع ، فهو قمار معنى .

نقاش

قوله : « لانه معلق على خطر . تارة يقع . وتارة لا يقع . فهو قمار معني » :
يرد عليه امر الكفالة ، فانها كذلك ، فان المكفول تارة يفي بما التزمه ، فيخلو الكفيل من المسؤولية ، وتارة لا يفي فيجبر الكفيل على دفع ما استدانه المكفول من مال ، ومع ذلك لا يقال : انه قمار بالمعنى ، بل انه لزوم ما يلزم ، لان الكفالة كانت سبب الادانة ، ولولاها لما كان ذلك . بيد أنها يغلب الوفاء بها .

القسم الاخير من عقد التأمين
فتوى الشيخ محمد عبده

سأله مدير شركة اميركية عن رجل اتفق مع جماعة ــ « قومبانية » ــ على أن يعطيهم مبلغاً معلوماً في مدة مطلوبة على اقساط معينة للايجار فيما يبدو فيه الحظ والمصلحة ، وانه اذا مضت المدة المذكورة وكان حيا يأخذ هذا المبلغ منهم مع ما ربحه من التجارة في تلك المدة ، واذا مات في خلالها يأخذه ورثته ، ويطلق له حال حياته ولاية اخذ المبلغ المذكور مع الربح الذي ينتج مما دفعه . فهل ذلك يوافق شرعاً ؟
فأجاب الشيخ محمد عبده بما يلي :
اتفاق هذا الرجل مع هؤلاء الجماعة على دفع ذلك المبلغ على وجه ما ذكر يكون من قبيل شركة المضاربة ، وهي جائزة ، ولا مانع للرجل من اخذ ماله مع ما انتجه من الربح بعد العمل به في التجارة . واذا مات الرجل في ابان المدة ، وكان الجماعة قد عملوا فيما دفعه ، وقاموا بما التزموه من دفع المبلغ لورثته او لمن يكون له التصرف بدل المتوفي بعد موته ، جاز للورثة او لمن يكون له حق التصرف في المال ان يأخذ المبلغ جميعه مع ماربحه المدفوع منه بالتجارة على الوجه المذكور .

مناقشة :

قوله عن هذا الاتفاق : من قبيل شركة المضاربة . ليس من كل وجه .
فانه وان كان المال من جانب ، والعمل من جانب آخر ، فليس فيه مشاركة بالربح على مقدار ، بل ان الربح كله حسب الجواب يعطى مع المال المتجمع الى صاحبه ، وليس الواقع كذلك . ثم ان هذا الجواب هو صحيح على قدر السؤال ، ولكن السائل اوهم في سؤاله واخفى حقيقة عقد التأمين ليكون الجواب على ما يهوى ، فيكون سندا بيده ، يغري به الناس كما يظهر من خلال سؤاله ، ولو اظهر فيه الحقيقة لكان المنع المحقق من الشيخ محمد عبده رحمه الله .

فمن افتى من بعض العلماء بجواز التأمين على الحياة على عقد المضاربة استنادا على هذه الفتوى الصادرة من الشيخ محمد عبده سنة ١٣١٩ هجرية لم يصب المرمى .

آراء بعض العلماء المعاصرين واهل القانون المسلمين .

اختلفت الآراء في وجهات النظر حول عقد التأمين من بعض علماء الشرع المعاصرين ، واهل القانون المسلمين فتناولوه بالبحث والدراسة ، والكتابة والتأليف على انفراد ، وفي ندوات ومجتمعات ، وتداولوا الآراء حوله تحت ضوء الشرع من ناحية ، والقانون من ناحية أخرى ونظروا في اوضاعه واوصافه ، ومبادئه وغاياته ، فتباينت آراؤهم ، ولم يتلاقوا فيه على نقطة واحدة ،

اهل القانون المسلمون .

رأى بعض اهل القانون من المسلمين : ان عقد التأمين ضرورة ، اجتماعية في هذا العصر الحديث ، درجت عليه الامم والشعوب في معاملاتهم ، في كل حقل من حقول الحياة ومرافقها ، في التجارة والزراعة والاقتصاد ، وفي النقل والانتقال بين البلاد والأقطار ، وفي البناء والمعامل والحياة ، وفي سائر الاعمال التي قد يطرأ عليها خسارة او مكروه ، براً وبحراً وجواً .

وانه عامل مهم في التعاون على تخفيف وطأة الكوارث والأخطار عن كاهل المصابين بها ، من كافة الطبقات فيخفف عبء الخطر عن كاهل المصاب ، ويوزع على كواهل المستأمنين ، بما يتجمع لدى المؤمن من الاقساط بتكاثر عددهم ، فيطمئن المستأمن المصاب بنيل قيمة التأمين عند وقوع الكارثة .

ويرون ان من اهمية مشروع التأمين ، ان الحكومات تناولته بعناية ، ووضعت له نظماً وقوانين حددت فيها اعماله ، ومقادير المسؤولية فيه عند وقوع الاخطار واعارت القيام باعبائه عنايتها ، بان اشترطت شروطاً فيه من الضمانات ، ما يجعل عمليته تحت الرقابة الحكومية والاشراف المستمر .

ويرى اهل القانون ان الاسلام الذي جاء لخير المجتمع على مر العصور لا ينافي التأمين بمبادئه ، لانه نهج خيري تعاوني ، فيستحسنونه لذلك ، ولا يعارضونه .

العلماء المعاصرون .

واما علماء الشرع المعاصرون ، فمنهم من يمنعونه باطلاق ومنهم من يجيزه ، ومنهم وسط بين الفريقين .

المانعون

احتاطوا كثيراً لحدود الشرع ، لاسيما وان الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « الحلال بين ، والحرام بين ، وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس ؛ فمن اتقى المشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات كراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يواقعه ؛ الا وإن لكل ملك

حمى ، ألا إن حمى الله في ارضه محارمه » رواه البخاري .

ويرى هؤلاء المانعون ان اوصاف التأمين متنافرة ، وشوائبه متضافرة ، لا يرون من خلالها بصيص الجواز ولا خير المصلحة المعتبرة ، فرفضوه بحزم ، لانه يخالف قاعدة المعاملات المشروعة ، ويباين وسائل الكسب المألوف ، فلا تكافؤ في المعاوضات ، وليس فيه شيء من الخير العام ، او ضرورة المصلحة ، ولا يتوقف عليه انتظام شأن المسلمين ، ولا تقدمهم الاقتصادي والعمراني في مجال الحياة ، والشوائب التي تلابسه هي :ـ

١ ـ شائبة القمار ، لان الذي يدفع المال القليل في التأمين يكون قصده ان يربح مالا كثيراً ، وهو لا يدري مقدار ما سيدفع ، ولا مقدار ما سيأخذ ان وافاه الحظ ، فقد يدفع قسطا واحداً ، وتقع الكارثة ، وقد يستمر دفع الاقساط كلها ولا تقع فلا يناله شيء ، وكذلك المؤمن ، فانه لا يستطيع ان يحدد ما سيأخذه من الاقساط ، ولا ما سيدفعه الى المستأمن اذا وقعت الاخطار . وهذا شأن القمار .

٢ ـ شائبة الغبن ـ فان احد الطرفين مغبون لا محالة فاذا ربح احدهما خسر الآخر .

٣ ـ شائبة الغرر ، اذ فيه خطر الخسارة ، وجهالة النتيجة .

٤ ـ شائبة الربا ، اذ تعطى فيه الفائدة فضلا عن ان المستأمن يعطي القليل ليأخذ الكثير .

ويرون ان انتشار التأمين في البلاد ، وبين الناس ليس لمصلحة عامة ضرورية ، وانما ذلك للاغراء والطمع فقد غلب على طباع كثير من البشر حسب المعروف ادراك الغنى في اسرع وقت ، وايسر وسيلة من غير جهد ولا عناء ، وبأي سبب ، ومن اي طريق ، لذلك كله عدوه عقداً باطلا من جميع وجوهه .

المجيزون

واما المجيزون فانهم يرون ان عقد التأمين اذا خلا من الربا فانه جائز بجميع انواعه ، لأنه مبني على اساس التعاون وان هذا التعاون الذي يتضمنه له نظائر في الاسلام معروفة ، يقاس عليها ، وهي :ـ

١ ـ عقد الموالاة .
٢ ـ ونظام العواقل .
٣ ـ وقاعدة الالتزامات .
٤ ـ وبيع الوفاء .

عقد الموالاة

عقد الموالاة هو رابطة بين عاقدين ، يلتزم احدهما ما يطرأ على الآخر من موجب مالي من جناية قتل خاطئة توجب عليه الدية ، فيدفعها عنه في مقابل انه يرثه اذا مات ولا وارث له .

فيرون ان عقد الموالاة وان اختلفت اصحاب المذاهب في اعتباره سبباً من اسباب الارث فقد قال بصحته عدد

من الصحابة ، منهم عمر وابن مسعود ، وابن عمر ، واخذ به ابو حنيفة واصحابه بحدود وشروط بينوها ، وان خالفهم في ذلك سواهم من المجتهدين ، فهو نوع من التعاون الأخوي المستحسن .

نظام العواقل .

ان نظام العواقل وردت السنة النبوية به ، واخذ به ائمة المذاهب . وقد درج عليه العرب قبل الاسلام ، واستحسنه الاسلام وأقره .

والعواقل هم اهل القاتل وعشيرته ، فاذا وجبت عليه دية القتيل خطأ تعاون الرجال البالغون منهم بمبلغ الدية في ثلاث سنوات ، يدفع كل منهم زهاء اربعة دراهم في السنة ، كانوا يتحملونها عنه لانهم حماته وناصروه .

ونظام العواقل عادة تعاونية ، تتوزع بها المسؤولية المالية ، ويجبر بها مصاب اهل القتيل ، وقد درجت عليها العشائر الاسلامية الى يومنا هذا .

قاعدة الالتزامات والوعد الملزم .

قاعدة الالتزامات عند المالكية هي ان يعد شخص غيره عدة بقرض ، او تحمل وضيعة عنه « اي خسارة » او اعارة او نحو ذلك ، مما ليس بواجب عليه في الاصل هل يكون بالوعد ملزماً ، ويقضي عليه بموجبه ان لم يف له ، او لا يكون ملزما ؟

اختلف فقهاء المالكية في ذلك على اربعة آراء .

فمنهم من يقول : يقضي بالعدة مطلقاً .

ومنهم من يقول : لا يقضي بها مطلقاً .

ومنهم من يقول : ان العدة تلزم الواعد فيقضي بها اذا ذكر لها سبب ، وان لم يباشر الموعود ذلك السبب . كما لو قال الانسان لغيره : اريد ان اسافر فاقرضني كذا فيعده بذلك ، ثم رجع عن وعده قبل ان يسافر طالب القرض ، فان الواعد ملزم ، ويقضي عليه بالتنفيذ جبرا ان امتنع .

ومنهم من يقول : لا يلزم بوعده الا اذا دخل الموعود في سبب الوعد وباشره ، وهذا هو الراجح في مذهب المالكية .

فقاعدة الالتزامات هذه نوع من التعاون المحبوب .

بيع الوفاء .

بيع الوفاء هو بيع شيء بثمن معين بشرط رده لصاحبه عند استيفاء الثمن منه ، وينتفع الشاري بالمبيع من سكنى ، وايجار الى حين الاستيفاء . وقد نشأ بيع الوفاء في القرن الخامس الهجري . وهو نوع من التعاون ، غير ان علماء الحنفية اختلفوا فيه ، فمنهم من نظر الى صورته فاعتبروه بيعاً ، ومنهم من نظر الى شروطه فاعتبره فاسداً ومنهم من اعتبره بيعاً ، واعتبر شرطه لا غيا ومنهم من اعتبره رهنا مشروطا فيه الانتفاع بالمرهون ، لا يملكه المشتري ، ولا

ينتفع به ، وهو ضامن لما أكل من ثمره ، واتلف من شجره .

الفريق الوسط بين المانعين والمجوزين

الفريق الوسط بين المانعين والمجوزين . يتساهلون بعض الشيء في بعض انواع التأمين .

فبعضهم يرى ان التأمين على السيارات مثلا لضمان اصلاحها ليس بحرام ، اذ ليس فيه معاوضات مالية ، لكن فيه شيء من الاحتمال الملحوظ ، وذلك ان المستأمن يدفع ما يلتزمه في هذا السبيل ، وقد لا تصاب سيارته بعطل وضرر طول المدة المحددة ، فيكون قد بذل المال من غير فائدة ، وقد تصاب مرات كثيرة ، واصابة بالغة فيقوم المؤمن باصلاحها ، ويبوء بالخسران .

ويرى بعضهم جواز التأمين على الحياة ، وانه عقد مضاربة فكما ان عقد المضاربة عقد شراكة في الربح بمال من طرف وعمل من طرف ، وعمل من طرف آخر ، فان التأمين على الحياة كذلك ، فالمال من جانب المشتركين المستأمنين ، والعمل من جانب الشركة التي تعمل بما تجمع لديها من مال . والربح بينهما حسب التعاقد ويرى هذا البعض أن هذا العقد صحيح نافع للمشتركين وللشركة ، وانه ليس فيه اضرار باحد ولا أكل مال احد بغير حق . والشريعة انما تحرم الضار او ما كان ضره اكبر من نفعه .

ويرى البعض ان التأمين استولى على الحركة العملية فعم القاصي من البلاد والداني ، واوجبت حكومات الاقطار التأمين على البضائع الصادرة ، ولم يكن من السهل تركه .

والاسلام دين عام باق ما بقي الزمن ، فلا يمكن ان يقف مكتوفا امامه ، وامام ما يجد من قضايا وشؤون ومعاملات شتى بين الناس ، وان الائمة السابقين بذلوا الجهد ، وافرغوا الوسع في استنباط الاحكام لما جد في عصرهم من اعمال واحداث وقضايا حتى زخرت كتب الفقه بابحاثهم وآثار اجتهادهم ، وعلينا ان نسلك سبيلهم في ذلك ، وننظر الى ما يحمل التأمين من نفع في تفتيت المصائب والمخاطر وتخفيضها ، ونستنبط الحكم على ضوء المصلحة بما لا يخالف الشرع القويم اجازة او تحريما ، حتى يقوم اعتباره في ضوء ذلك للبت في امره .

لفت نظر في بعض الوجوه السابقة

ان العلماء الاجلة يجتهدون بحرص وعناية لاستنباط الاحكام الملائمة لكل ما يجد من اعمال وشؤون باخلاص ونزاهة جزاهم الله خيراً .

بيد ان التعليل القياسي قد يكون قاصراً على بعض الوجوه فقط ، فيكون تحت فارق بين المقيس والمقيس عليه في الوجوه الاخرى .

كقياس التأمين على عقد الموالاة ، ونظام العواقل ، وقاعدة الالتزامات ،

وبيع الوفاء .

فعقد الموالاة

وان كان يحمل معنى التعاون الأخوي المحمود فانه يكون بين المسلم واخيه المسلم احدهما عربي ، والآخر غير عربي . كما نشأ هذا العقد في عهد الصحابة الكرام فاين هذا من عقد التأمين الذي قد تتكون شركته من اضراب شتى غير مسلمين ؟

ونظام العواقل .

وان كان فيه تجزئة المسؤولية المالية اعني الدية وحطها عن كاهل الجاني الخاطىء ، فانما هو لمجموعة من الناس ربطت بين افرادها صلة القرابة والعشيرة فالتزم كل مكلف من رجالها دفع جزء منها عن رغبة ورضى .

فاين هذا من مجموعة المستأمنين في عقد التأمين ، وهم على تباين في العقائد ، وتجاهل بين الافراد ، وتقاطع في الصلات ، وعدم معرفة بالطوارىء على البعض ، ولا دراية بمقدار تحمل الشركة لها ؟

وقاعدة الالتزامات .

وان كان فيها جبر على العون حسب الوعد لمطلق الافراد ، فانه يكون من جانب الواعد فقط ، وربما تضرر الموعود بعدم الوفاء .

فاين هذا من عقد التأمين الذي يلتزم فيه كل من المؤمن والمستأمن لصاحبه دفع ما توافقا عليه .

وبيع الوفاء

وان كان فيه عون مؤقت دعت اليه الضرورة ، ويجب ايفاؤه ، فقد داخلته المشاكل ، واختلفت فيه الآراء واضطربت الاحتمالات فلا يقوى على القياس عليه في شيء ، فهذا عرض اطرحه ، وتحليل اوضحه يسهل به اعمال الفكر ، وتوخي الحق ، واستنباط الحكم بالتحري الدقيق ، والاستلهام العميق ، فيما يوافق الشرع ويلائمه ، وبذلك يعرف الناس به واقعه فيباشرون ما يرضي الله تعالى ، ويقفون عند حدوده .

قال تعالى : **(ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه)** الطلاق/١ ولا يستحسن تركه واهماله ، وقد عم الابتلاء به في التعامل بين الناس .

وخلاصة آراء العلماء فيما تقدم ان التأمين يحل تعويضه فيما يلي :ـ

١ ـ اذا كان المؤمن حربيا وعقد في دار حرب لمستأمن مسلم في دار اسلام ، ودفعه عن رضى .

٢ ـ اذا كان التأمين عن حياة ، ودفع المؤمن ما تجمع من الاقساط مع ارباحها للمستأمن ، او لورثته من بعده .

٣ ـ اذا جرى التأمين في الحكومات الاجنبية على السلع المستوردة جبراً .

هدانا الله للصواب ، والهمنا السداد والرشاد والحمد لله رب العالمين



ترغيب الشباب في الزواج

للدكتور/ محمد محمد أبو شهبه

روى الامام البخاري في صحيحه بسنده عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم شبابا لا نجد شيئا فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فانه أغض للبصر ، وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء » .

صحيح البخاري ـ كتاب النكاح ـ باب من لم يستطع الباءة فعليه بالصوم .

تخريج الحديث : هذا الحديث رواه الامام مسلم أيضا في صحيحه ، فهو متفق عليه (كتاب النكاح ـ باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه اليه ، ووجد مئونة ..)

وفي بعض روايات الامام مسلم بزيادة في آخره ، وهي : « فلم ألبث أن تزوجت » .

الشرح والبيان

راوي هذا الحديث هو عبدالله بن مسعود ، فمن يا ترى يكون ابن مسعود ؟

هو الصحابي الجليل عبدالله بن مسعود بن غافل ينتهي نسبه الى هذيل ، وأمه هي أم عبد بنت سواء ، وهي هذلية ايضا .

وهو من السابقين الأولين الى الاسلام ، وكذلك اسلمت امه قديما وكانا كثيرا ما يغشيان بيوت ازواج

النبي صلى الله عليه وسلم للخدمة وقضاء الحاجات حتى كان يظن من يراهما انهما من آل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم .
وابن مسعود – على ضآلة جسمه ، وضعف عصبيته – هو اول من جهر بالقرآن في مجامع صناديد اهل الشرك ، وقد آذوه غاية الاذى ، ولكنه لم يعبأ بالايذاء ، وقال للنبي وأصحابه : لئن شئتم لأغادينهم بها – يعني لأقرأن عليهم سورة الرحمن في الغد ولكنهم قالوا له : حسبك ما فعلت ، وهذا يدل على انه كان يحمل قلبا مؤمنا حقا ، لا يرهب أحدا من زعماء الشرك ، ويستعذب الاذى والهوان في سبيل الله وفي سبيل رسوله ، صاحب الدعوة صلى الله عليه وسلم ، وهذا الضعيف في جسمه ، القوي في ايمانه هو الذي اجهز على فرعون هذه الامة ابي جهل – لعنه الله – وعلاه وهو في سكرات الموت ، واحتز رأسه وهو يقول له : لقد ارتقيت مرتقى صعبا يا رويعي الغنم !! وهكذا لم يتخل عن فرعونيته حتى وهو مجندل على الأرض خاسئ ذليل حقير .
وكان كثير الملازمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صاحب السواك ، والمطهرة والوساد والنعلين يحملهما في ساعديه اذا خلعهما النبي صلى الله عليه وسلم ، ويلبسهما اياه اذ اراد السير وهو يدل على مبلغ حب الصحابة للرسول وتكريمهم له .
وكان من احفظ الناس للقرآن وقد عده النبي صلى الله عليه وسلم احد اربعة ممن يؤخذ منهم القرآن كما كان من اعلم الناس بعلوم القرآن ولا سيما المكي ، والمدني ، واسباب النزول روى ذلك في الاحاديث الصحاح كما كان من احفظ الصحابة لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، له في الصحيحين وغيرهما احاديث كثيرة وبعد هذه الحياة الحافلة بالصحبة والجهاد والعلم ونشره كانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين للهجرة فرضي الله عنه وارضاه .
قول ابن مسعود : « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم شبابا لا نجد شيئا » .
المراد بالمعية هنا المصاحبة على الهدى والخير ، والحق ، والبر ، والتعاون على نشر الدعوة الى الله والى الاسلام و« شبابا » جمع شاب ، وغرضه : هو ومن كان معه ممن هم على شاكلته من شباب الاسلام « لا نجد شيئا » يعني نتزوج به ، فقال لهم النبي : « يا معشر الشباب ... »
المعشر هم الجماعة الذين يشملهم وصف ما ، يقال للشباب معشر ، وللانبياء معشر وللعلماء معشر ، وهكذا والشباب : جمع شاب ، ويجمع ايضا على شببة – بفتح الشين والباءين الموحدتين – وشبان – بضم الشين وفتح الباء المشددة .
والشاب : هو من حين البلوغ الى سن الثلاثين ، وقيل : الى الثانية والثلاثين ، ومن الثلاثين الى الاربعين يقال له : كهل وما زاد على الاربعين يقال له شيخ ، وهذا في عرف اللغة

العربية الشريفة واما في غير اللغة فللناس فيه اعراف اخرى ، فقد يطلق على الشاب او الكهل اذا كان من اهل الدين والعلم والمنزلة في قومه وخص الشباب بالخطاب ، لأن الغالب وجود القوة الدافعة لهم الى النكاح فيهم بخلاف الكهول والشيوخ . وان كان هذا المعنى معتبرا اذا وجد الداعي الى الزواج في الكهول والشيوخ أيضا .

« من استطاع منكم الباءة فليتزوج » .

الباءة ـ بالباء الموحدة بعدها همزة ، آخره تاء تأنيث ـ ويقال أيضا : الباه ـ بالمد بلا همز ـ ويقال ايضا : الباء ـ بمد الباء وبهمزة بدون هاء ـ ورابع اللغات « الباهة » بابدال الهمزة هاء ، والباءة ماخوذة في اللغة من الباءة وهي المنزل ومنه مباءة الابل ، وهي مواطنها ، وقيل لعقد النكاح باءة لأن عادة العرب ان من تزوج امرأة بنى لها منزلا .

وقد اختلف العلماء في المراد بالباءة على قولين :

الاول : أن المراد بالباءة مؤن النكاح من مهر ، ونفقة واسكان ونحوها وعلى هذا يكون المعنى من استطاع منكم يا معشر الشباب مؤن النكاح فليتزوج ، ومن لم يستطع مؤن النكاح ومستلزماته فلا يتزوج وعليه بالصوم فان الصوم يضعف الشهوة ويحد من سلطانها ويكفكف من غلوائها .

الثاني : ومنهم من قال ، المراد بالباءة القدرة على المباشرة .. والقيام بحقوق الزوجة بعد الزواج ، وقد نوقش هذا القول بانه غير مستقيم في المعنى ، لان من ليست له قدرة على المباشرة الزوجية ليس في حاجة الى الصوم ليحول بينه وبين الاستجابة للشهوة ، والعمل بمقتضاها والاكان الصوم غير مفيد ولا ناجع لانه وعدمه سيان بالنسبة لمن ليست له قدرة .

والذي عليه المحققون : ان المراد بالباءة مجموع الامرين معا : القدرة على المباشرة ، والقدرة على مؤن النكاح ومتطلباته ، وبذلك يستقيم معنى الحديث ويكون المعنى ومن لم يستطع فعليه بالصوم لكسر الشهوة واضعاف سلطانها على النفس وليس من شك في ان الصوم يفيد الشباب الذين لم تتوافر لهم وسائل النكاح ، وفي الوقت ذاته هو عبادة مشروعة وبذلك يستفيد من الصوم فائدتين : الاولى تهذيب النفس وتأديبها والحيلولة بينها وبين الوقوع في المعصية بسبب عدم الزواج ، والثانية : كونها عبادة تقرب صاحبها الى الله وتغلب الجانب الروحي في الانسان على الجانب المادي فانظروا ـ يارعاكم الله ـ الى تشريعات الاسلام الحكيمة !! وقد علل الرسول الكريم امر الشباب بالتزوج بقوله فانه اغض للبصر واحصن للفرج » .

واغض واحصن فعلا تفضيل والمعنى ان التزوج اشد غضا للبصر عن الامتداد الى الحرمات واشد احصانا للمرء من الوقوع في الفاحشة ، وليس من شك في ان المتزوج عندما يحمله

على الغض وهي زوجته ، فاذا كان ولا بد فلينظر اليها وان تاقت نفسه الى النساء فعنده زوجته يقضي معها حاجته ، وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم الى هذا حينما قال : « اذا رأى احدكم امرأة حسناء ، فأعجبته فليأت اهله – فان البضع واحد ، ومعها مثل ما معها » رواه الخطيب بلفظه ومسلم بمعناه . ولن تجدوا – وايم الحق – انجع من هذا الدواء النبوي الكريم لمثل هذه الحالة ، وقد بلغ الفصيح البليغ صلى الله عليه وسلم الغاية في الادب القولي والادب النفسي بهذا الحديث الموجز البليغ الذي تنطق به العذراء في خدرها فلا يخدش حياءها ، ولا تجد حرجا فيما تفوه به وهي قدرة في التعبير انفرد به النبي المعلم المربي المؤدب صلى الله عليه وسلم .

قوله صلى الله عليه وسلم : « ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء » وفي رواية الطبراني « ومن لم يقدر على ذلك فعليه بالصوم » وهما بمعنى واحد وقد قال العلماء ان في هذا الاسلوب النبوي البليغ « فعليه بالصوم » ، اغراء للغائب وهو مما اختلف فيه علماء اللغة ، وعلماء النحو ، لان الاغراء انما يكون للحاضر لا للغائب .

والحق ان هذا الاسلوب الفصيح البليغ ليس من اغراء الغائب ، وانما هو من اغراء المخاطبين الحاضرين الذين خاطبهم – صلى الله عليه وسلم – بقوله : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج » فالهاء في قوله : « فعليه » ليست للغائب وانما هي لحاضر ولكنه مبهم ، اذ لا يصح خطابه بالكاف فيقال : « فعليك بالصوم » فان من يختار الصوم منهم مبهم غير معروف ، فلذلك حسن الاتيان به على صورة الغائب ومثل ذلك من الكلام المعجز المبين قوله تعالى (**فمن عفي له من اخيه شيء فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان**) بعد قوله عز شأنه : (**كتب عليكم القصاص في القتلى**) البقرة الآية ١٧٨ . فلله در كلام الله ، وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم !!!

« فانه له وجاء » هذا الكلام من التشبيه البليغ يعني فانه له كالوجاء والوجاء – بكسر الواو – هو في الاصل بمعنى الطعن ، يقال : وجأه بالسيف اذا طعنه ، والمراد به هنا : رض الانثيين حتى تنقطع العروق التي توصل المادة المنوية وبذلك يفقد الحيوان شهوته فيسمن جسده ويطيب لحمه ، واما الخصاء فهو شل الانثيين واخراجهما فالوجاء ليس هو الخصاء ، ومن فسره به فقد تساهل ، ويزيد من روعة هذا التشبيه البليغ أن المخاطبين كانوا يعرفون الوجاء والخصاء غاية المعرفة ، ومراعاة احوال المخاطبين عماد البلاغة في اللغة العربية الشريفة لغة القرآن والسنة .

ما يؤخذ من الحديث من الاحكام والآداب والتوجيهات :

(١) أن الـزواج سنـة من سنـن الفطرة ، وأنه في حق الشاب أو الرجل القادرين الموسرين اللذيـن ليسـت عندهما موانع شرعية ، ويتيقن كل منهما او يغلب على ظنه غلبة الوقوع في الفاحشة فرض او واجـب ، وعلى الشاب الذي يسافر الى البلاد التي تعم فيها الفاحشة ويتسهل له الوقوع فيها ، ان يتزوج قبل ان يسافـر ليحصـن نفسـه من الوقـوع في الفاحشة .

وفي حق من يخشى على نفسه التعرض للفتنة ولا يتحقق ذلك ولا يغلب على ظنه مسنون مستحب لقوله صلى الله عليه وسلم : « فليتزوج » وادنى ما يحمل عليه الاستحباب والسنية ، وفي حق من يعلم من نفسه عدم القدرة على المباشرة او عدم القـدرة على مؤن النكاح والنفقة حرام ، وفي حق من يترجح عنده عدم القدرة او عدم القيام بحقوق الزوجية مكروه وفي حق من يستوى في حقه الزواج وعدمه ان كان تقيا او مشتغلا بعلم او تأليف شغله عن الوقوع في الحرام ، بل وعـن التفكير فيه ــ هو مباح ، ومن ثم نرى انه تعتريه الاحكام الخمسة .

(٢) الوجاء ، والخصاء لا يجـوز بالنسبة للانسان ، لما يترتب عليه من قطع النسل الذي يترتب عليه خراب الارض ، وعدم عمارتها ، وكذلك كل ما كان في معناهما كالعمليات التي يجرونها الان لتعقيم الرجـال ، او لتعقيم النساء ، فكل هذا حرام في الاسلام وفي حكم الله وشرعه ، وقد يسألني سائل فيقول : وما رأيك في تناول الدواء لهذا الغرض ؟

والجواب : ان الدواء قسمان دواء يقطع الشهوة ويقضي عليها وهذا لا يجوز ودواء يسكن الشهوة ويضعفها ولا يقطعها ، وهذا يجوز لانه في معنى الصـوم الـذي يضعـف الشهـوة ويكسرها ولا يقطعها .

(٣) واما الخصاء او الوجاء للحيوان فالحيوان اما ان يكون غير مأكول اللحم ، او مأكول اللحم اما الاول فلا يجوز حتى لا ينقرض النـوع والله تبارك وتعالى لم يخلق شيئا في هذه الدنيا الا لحكمة ومصلحة ، وامـا مأكول اللحم فيجوز اخصـاؤه في صغره رغبة في السمن وطيب اللحم ، ولا يجوز في كبره لما فيه من تعذيب الحيـوان ، والاسـلام رحيـم بالحيوان ، كما هو رحيم بالانسان ، وفي الحديث الصحيح : « اذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة » والقتلة ــ بكسر القاف اسم هيئة والمراد القتل الحق كالقصاص والذبحة ــ بكسر الذال اسم هيئة من الذبح ــ والمراد الذبح المشروع ومما ينبغي ان يعلم ان الخصاء لا يكون على سبيل التعميم والا لانقطع نسل الحيوان وحينئذ فلا يجوز .

(٤) استدل بعض العلمـاء بهـذا الحديث على تحريم الاستمناء لانه صلى الله عليه وسلم ارشد عند العجز عن التزوج الى الصـوم فلـو كان الاستمناء مباحا لكان الارشاد اليه اسهل وهو استدلال حسن وقد اباحه بعض العلماء لاجل تسكين الشهوة وعدم الوقوع في الفاحشة ، والحق هو

عدم الاباحة وقد ذكر بعض الاطباء الحذاق ان الاستمناء له اضرار كثيرة وقد يفضي الى امراض خبيثة كالامراض الصدرية وكثيرا ما يؤدي الى ان يفقد الشباب القدرة على المباشرة بعد الزواج ، ومن قواعد الشريعة المؤكدة أنه « لا ضرر ولا ضرار » ولم استدل بالحديث المشهور « ناكح يده ملعون » لأنه حديث ضعيف لا يقوم به الاحتجاج .

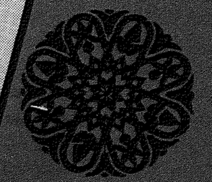
(٥) ان الرهبانية في الاسلام غير مشروعة والرهبنة هي ترك التزوج واعتزال الدنيا وملازمة الصوامع والشريعة الاسلامية هي الشريعة السمحة الموائمة للفطر ، وطبائع البشر ، ولو ترهب الناس جميعا فمن الذي سيعمر الارض ؟! وفي الحديث الذي رواه الطبراني بسنده من حديث سعد بن ابي وقاص قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الله ابدلنا بالرهبانية الحنيفية السمحة » واما الحديث المشهور على الالسنة « لا رهبانية في الاسلام » فلا اصل له ولم يثبت وانما الثابت هو حديث الطبراني فليعلم ذلك من يزعمون انه حديث .

(٦) التزوج لاجل اكثار النسل امر مشروع ومرغوب فيه في الاسلام وقد ورد في ذلك احاديث كثيرة منها حديث : « تزوجوا الودود الولود فاني مكاثر بكم يوم القيامة » وهو حديث اخرجه ابن حبان ، وقال الحافظ ابن حجر : انه حديث صحيح ومنها ما رواه البيهقي من حديث ابي امامة : « تزوجوا فاني مكاثر بكم الامم ولا تكونوا كرهبانية النصارى » والدعوة الى تحديد النسل وتقليله بين المسلمين دعوة في اصلها استعمارية يقصد بها الحد من هذه الكثرة الكاثرة في الامة الاسلامية ثم تطورت فلبست ثوب الاقتصاد وحماية العالم من المجاعة وحصل بها تلبيس على كثير من المسلمين وليسأل هؤلاء الذين يدعون الى هذه الدعوة الفاشلة انفسهم : هل استنفدوا المنافع والوسائل التي اودعها الله في الارض - وما اكثرها - وهي تكفي لكل من في الارض واكثر منهم ؟ ان كثيرا مما استودع في ارض الله لا يزال بكرا لم تمسسه يد مستثمر وما استفيد به منها لم يحسن استغلاله وما استغل اصبح نهبا مقسما بين المشتغلين والمنتفعين بل الكثير من موارد البلاد الفقيرة المتخلفة اقتصاديا انما ينتفع بها غير اهلها !! اليس كذلك ؟! بلى والله !!

(٧) ان على البلاد الاسلامية والعربية الغنية في الثروات والموارد ان تعمل ما استطاعت على تكثير النسل بين اهلها حتى يوجد من ابنائها من يدافعون عنها في هذا العالم الذي لا يخضع الا للقوة ، ان الموارد الكثيرة من الرجال خير من الموارد من المال والرجال هم الذين يأتون بالمال ، والمال عاجز عن توفير الرجال وصدق الله : **(قل أئنكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له اندادا ذلك رب العالمين . وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام سواء للسائلين)** فصلت / ٩ , ١٠ .



للدكتور/ عزالدين علي السيد



٥٢

المسلمون بخير !

كثير من المتفائلين الذين لا يلتاعون لحاضر المسلمين يقول هذه الجملة ! ولكن المسلم المرهف بالأحداث الجارية داخل بلاد الاسلام وخارجها يقف من هذا التعبير موقف الشك أو الرفض ، وما تقرره الحال الواقعة في السياسات والأحكام والتمزق يؤكد هذا الشك فيزيد به اللهفة !

المسلمون بخير ، لأن طريق المجد الغارب مفتوح لكي يعود .

المسلمون بخير ، لأن النور المخرج من الظلمات بين أيديهم لايزال يناديهم !

والمسلمون بخير ، لأن الفرصة إلى اليوم تلوح بيديها : أن هلموا هلموا قبل أن أغضب فلا أعود !

والمسلمون ليسوا بخير ، لأنهم تنكبوا الطريق المفتوح لعودة المجد الغارب !

والمسلمون ليسوا بخير ، لأنهم صموا عن نداء النور الذي يخرجهم من ظلمات الحيرة والضياع إلى حياة الأمن واليقين !

والمسلمون ليسوا بخير ، لأنهم لم يهتبلوا هذه الفرصة التي تلوح بيديها وقد أوشكت أن تغاضب ، فإن غاضبت لن تعود !

المسلمون : جمع تتساوى أفراده في صفة الاسلام التي هي حقيقة التسمية ، والاسلام تلك الصفة السامية فوق الصفات ، والكريمة فوق الكرائم — دين شامل يوحدهم لاشتراكهم في خصائصه ، التي كل شعيرة منها جمع لا تفريق ، وحب لا عداوة ، ومناصرة لا مخاذلة ، وإيثار لا أثرة ، فهم به يوم التزامهم مبادئه أمة واحدة ، كما خاطبهم ربهم : **(إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون)** الأنبياء/٩٢ .

بل هم به يوم التزامهم مبادئه كما وصفهم تفخيما لشأنهم **(خير أمة اخرجت للناس)** آل عمران/١١٠ .

وأولى تلك المبادئ التي منحتهم التفضيل على من سواهم ، هو ما جاء في السياق بمنزلة العلة ، حثا على إعظامها والعض عليها ، ليظل المسلمون بالمكان الأعلى من الخير : **(تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله)** آل عمران/١١٠ . وما تقدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على الايمان بالله في النظم الكريم عبثا — تنزه الله — وإنما لما فيهما من إتصال مباشر بحياة المسلمين فردا وجماعة ، على وجه يكون للايمان بالله درعا وحصنا ، وأين يكون الايمان بالله إيمانا في مجتمع سقط فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فصار المنكر معروفا لتفشيه ، والمعروف منكرا لعزته ؟

والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، لا يتعديان إلى مأمور ومنهى من نفس فاقدة ، وهنا يتفاقم الخطر ويعظم الخطب أمام الدعاة المرشدين — وخاصة العلماء — الذين هم من الأمة بمثابة المصابيح ، فاذا لم تضئ الحكمة قلوبهم خرج أمرهم

ونهيهم من الأفواه مظلما ، وإذا لم تشعل الغيرة على حدود الله أنفسهم مضت حروفهم متعثرة على الدرب تنكب لا تعلو ، وتلك كارثة طغى بها على الداعين الخوف من تعسف الظالمين ، والمجاملة لسلطان الأرض طمعا في صفح سلطان السماء ، وسلطان الأرض إنما يمكن له في الأرض أن يحمى بسياج الأمناء الناصحين ، فهم خير له وللأمة في الدين والدنيا من جميع جنده ، لأن الله يؤيد بالحق من أيد الحق ونصره ، وكلما استجاب لصوت الحق زاده الله بالحب تأييدا ، وزاد الأمة حوله التفافا وطاعة .

وحسن التأني حكمة يصل بها الحكيم فلا يخفق ، وسوء المصارحة غلظة ينقطع بها الأحمق فلا يصل ، لذلك قال الحق تبارك وتعالى : (**ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن**) النحل/ ١٢٥ .

والحكمة تتدرج بالأولى إلى الأعلى نفوذا أو شذوذا ، لذلك أوصى الله موسى وهارون فقال : (**فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى**) طه/ ٤٤ .

وقد قرأت ــ فيما قرأت ــ : انه لما ولى عمر بن هبيرة العراق وأضيفت إليه خراسان في أيام يزيد بن عبدالملك ، استدعى ابن هبيرة الحسن البصري ومحمد بن سيرين والشعبي سنة ١٠٣هـ فقال لهم : إن يزيد خليفة الله ، استخلفه الله على عباده ، وأخذ عليهم الميثاق بطاعته وأخذ عهدنا بالسمع والطاعة ، وقد ولاني ما ترون ، فيكتب لي بالأمر من أمره فأقلده ما تقلد من ذلك فما ترون ؟

فقال ابن سيرين والشعبي قولا فيه تقية ؟ فقال ابن هبيرة : ما تقول ياحسن ؟

فقال البصري : « ياابن هبيرة ، خف الله في يزيد ، ولا تخف يزيد في الله ! إن الله يمنعك من يزيد ، وإن يزيد لا يمنعك من الله ، وأوشك أن يبعث إليك ملكا فيزيلك عن سريرك ، ويخرجك من سعة قصر إلى ضيق قبر ، ثم لا ينجيك إلا عملك !

ياابن هبيرة ، لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق !

ولولا حصانة قلب الحسن بالالتزام والتصون الذي جعله مهيبا في الخلق ، لكان له طريق صاحبيه طريقا ، ولسنا نغمز الصاحبين في ذلك بتعريض ، وقد شهد التاريخ فضلهما في العدالة ، ولكنا نرشد إلى منازل الداعين من منازل المدعوين ، وطوبى لمن ثبت الله بالحق جنانه ، وأنطق بالحكمة لسانه ، فأنزل الدمع من عين لاهية ، والرحمة في مهجة عاتية !

المثل الذي نفتقده

أما المثل الذي نفتقده اليوم ، وقد أصبحت بلاد الاسلام قطعا ، وأهلها شيعا ، يطمع فيهم استهانة وجشعا ، من كان يبصبص بذيله رجاء برهم طمعا ــ فهو ذلك الذي

جعله الله لمحمد وأصحابه ـ صلوات الله عليهم ـ مثلا في التوراة والانجيل والقرآن ، حين وصفهم في قمة النصر ، ويوم أكرمهم بأكرم الفتح **(محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما)** الفتح / ٢٩ .

يالله للمسلمين اليوم !

إنهم اليوم رحماء بالكفار قساة بينهم !

أدر في خاطرك (**أشداء على الكفار**) بما تحمل صفة الشدة من إيحاء بالعزة ، والصلابة ، والمنعة ، والثقة ، والاخافة ..

وأدر في خاطرك (**رحماء بينهم**) بما تحمل صفة الرحمة من شفقة ، ومحبة ، وتواضع ، وتسامح ، وعفو ، وإيثار ، رجاء استحكام الوحدة وتكامل القوة !

إن التراحم بينهم تأكيد للشدة على الكافرين وتوثيق ، فالأمران متلازمان كل التلازم ، بل هما اليد والسلاح جميعا لكسب النصر ، فلو فقدت الشدة على الكفار مع التراحم بين المؤمنين لأقض الكفار مضاجعهم ، ولو وجدت الشدة على الكفار مع قسوة المؤمنين بينهم لأكلهم الكفار في ساعة من نهار !

ولو فقد الأمران معا ـ وقد كاد أو كان ـ لذهب كل عدو بما قدر ، واغترب المسلمون وهم في عقر دارهم ، بين مساجد ومعاهد أكثر ما فيها لمن فيها دون الأبواب لا وراءها ، فالحياة محتواة إلا ما شذ منها ، بكل خارج عن دينهم ، خادع فاتن بدنياهم ، آخذ بهم أخذا عن حقيقة واثقة يؤمنون بها ، ولكنهم ناكبون عنها ، لأن الجارف من السيل أقوى من الواهن الواني من العزيمة ، وفنون البلاء التي افتن بها أعداء الاسلام حربا وسلما ، أكثر عدا ، وأوفر مددا ، وأشد هولا ، من أن تضارعها ، فضلا على أن تفوقها ، طوائف متخاذلة يمقت بعضها بعضا ، ويعمل بعضها لدمار بعض .

المثل الذي نفتقده : أن نراهم ركعا ، سجدا ، يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا ! محافظة على شعائر دينهم ابتغاء الفضل والرضوان ، وابتغاء الفضل والرضوان بوسائله المشروعة جدير بأن يجاب ! وأولى وسائله المشروعة ما انبنى المثل عليه ، من الشدة على الكفار والرحمة بينهم !

ولقد أكمل الله المثل الكريم بصورة على القلوب حبيبة ، تستفز النفس إلى الاعجاب ، وتقسرها على التدبر : **(كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع)** .

لقد تماسكت الصفات وتشابكت

وتتالت يعقب بعضها بعضا ، حصيفة التقرير لهذه الشدة وتلك الرحمة !

عش معى في ظلال الجمل الأربع الأولى ، الواصفة للزرع مع ما للزرع دون الوصف من استمالة للنفس بالبهجة .

أخرج شطأه ـ آزره ـ استغلظ ـ استوى على سوقه .

قوة في البنية ، وسلامة من الآفة ، ومواتاة من عناصر النماء والقوة ، واكتمال للصورة التي نهايتها المحتومة (**يعجب الزراع**) **وأي زرع كهذا في القوة والجمال وسرعة الانتقال إلى الغاية المنشودة لا يعجب الزراع ؟**

أما النتيجة للممثل له بذلك المثل ، فهي ربط للآخر بالأول ، وإحكام للنشدة المنشودة ، حيث الأول « **أشداء على الكفار** » وحيث الآخر « **ليغيظ بهم الكفار** » .

وما أدق أداء الفعل ها هنا للغاية ، فان كثيرا من الشدة يخيف ولا يغيظ ، وإنما يغيظ منها ما لا حيلة للعدو به ولابد للوقوف في وجهه !

هكذا كانوا ، وهذا هو المثل الذي نفتقده ! فكان الجزاء : (**وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما**) .

(محمد رسول الله والذين معه)

أنرانا من النين معه اليوم ؟ إنها معية متصلة المعنى كلما تحققت هذه الخصائص ، واتصف المسلمون بتلك الصفات ، فليست صفات الذين معه أمرا مجهولا بل أمرا مهجورا ، على حد براءة الرسول بقوله : (**يارب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا**) الفرقان/ ٣٠ . وليس هجره ألا يوجد في الحقائب والبيوت أو يتلى ويعلم ، ولكن هجره ألا يقود المسلمين من قلوبهم إلى طاعة ربهم ، وجمع شملهم ، والخضوع لأحكامه ، وفيما أخذنا عن أبي هريرة أن النبي صلوات الله عليه رفع يوما بصره إلى السماء فقال : هذا أوان رفع العلم ! فقال صفوان بن عسال أو زياد بن لبيد : كيف ، وفينا كتاب الله نتعلمه ونعلم أبناءنا ، ويعلم أبناؤنا أبناءهم ، فغضب رسول الله حتى عرف ذلك في وجهه وقال : « أو ليست التوراة والانجيل في يد النصارى واليهود فما أغنت عنهم حين تركوها ؟ » رواه ابن ماجه والدارمي .

إن هذه المعية غالية نفيسة لأنها وحدها سفينة النجاة ، لا عاصم من طوفان الهلاك غيرها ، وإن رسول الله ـ صلوات الله عليه وسلامه ـ لحريص علينا بالمؤمنين رءوف رحيم ، ولكن ماذا يصنع بقوم يأخذ بحجزهم عن النار وهم يتفلتون فيها ؟ وبماذا يجيب إذا سأل ربه الرحمة بأمته فقال الله : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ؟

لقد أحدث المسلمون بعده ما رفع التكريم بهذه المعية عن سوادهم ، فارتد بينهم من أبنائهم في ديارهم المتوقحون ، تحمل صحفهم دون وقار لله ولا للعقل الذي كرم الله به

الانسان ، ما يكبر القلم أن يعيد حروفه للتحذير منه !

« الله وحده عدو الاشتراكية » أحد الموضوعات الوضيعة الكافرة الساخرة من الله والدين ، تطالع به صحيفة عربية في وطن عربي شباب الاسلام الذين هم أمل الغد وقوام المستقبل ، فلا ينـدى لذلك جبين المسلمين خجلا ، ولا تشتعل قلوبهم حرارة ، ولا يسأل كاتب فاجر عما اجترح من سوء ما أتى به ، لأنه باسم الرأي الطليق يكتب ، وبالحرية غير المشروطة بشرط يهدم ، وإنما يكون الحساب وعاجل العقاب لمن يكتب باسم الاسلام ردا على فجور ، أو تحذيرا من هلكة !

إن المعية مع رسول الله لن يردها إلينا أو يردنا إليها أن يختبئ كل امرئ في عقر نفسه ، وأن يستغشى ثوبه مستعيذا من جامح الفتنة ، ولا أن نتأول على غير وجه صحيح قوله تعالى (**عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم**) المائدة/١٠٥ . فان الضرر خطير ، والعذاب جسيم ، إذا طمع الكبير لاستقرار عقيدته في النجاة منه ، فلا طمع له في نجاة بنيه وهم أكبادنا وامتداد ديننا وأماناتنا .

ثم ماذا يبتغي المارقون بموالاة الكافرين ؟ أيبتغون عندهم العزة ؟ فان العزة لله جميعا ، وأين العزة في قوم لا كرامة للفرد عندهم ؟ ولا حرمة للأخلاق فيهم ، ولا أرب يشغل أفكارهم إلا امتلاك الوسيلة الناجحة للقضاء على أهل الأرض في ساعة طيش مذهل أو جنون مجنون !

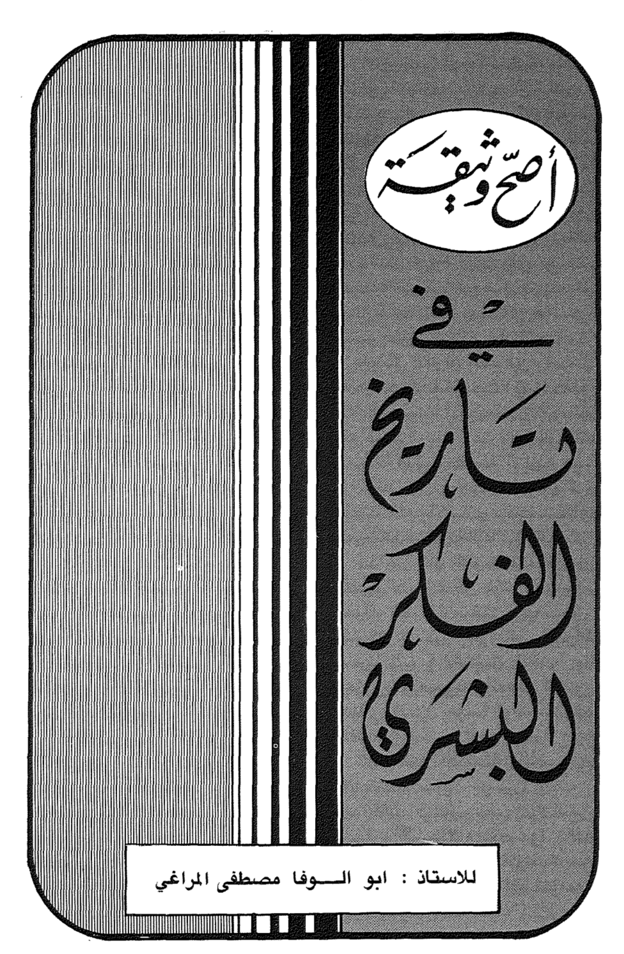
ألا إن زهوة الحياة باطلة ، وندامة المنكوب بها واقع لابد أن يكون ، وستذهب السكرة يوم تبلو كل نفس ما أسلفت ، فلا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل .

حق لا نطالب به ملحدا ، ولا ننبه إليه كافرا ، ولكنا نطالب من وقر الايمان في قلبه ، وجرب فقره إلى الله ولذة الحب فيه ، أن يحرص على هذه المنحة المنجية ، فيدعو إليها كل حائر ، ويستنقذ بها كل هائم ، ويحذر عليها من كل عاد لئيم .

ونسأل الله أن ينفخ من روحه في بلاد الاسلام نفخة بعث ، تديل لأهلها ما دال عنهم ، ليكون من ولاتهم أبو بكر قامع الردة ، وعمر الفاروق قائد العزة ، الذي يحفظ له التاريخ فيما يثير الشجون : « إنا كنا أذل قوم فأعزنا الله بالاسلام ، فمهما نطلب العزة بغير ما أعزنا الله أذلنا الله » .

هذا هو المثل الذي نفتقده ، وليس الطريق مسدودا من دونه ، فمايزال القرآن غضا لا تنقضي عجائبه ، ومايزال الرسول على رأس الصراط يدعونا إليه (**فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون**) .

كما لاتزال التوبة والاصلاح والاعتصام سبيلا ميسورا إليه ، تجده قلوبنا في قول ربنا : (**إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتى الله المؤمنين أجرا عظيما**) النساء/١٤٦ .


أصح وثيقة
في
تاريخ
الفكر
البشري
للاستاذ : ابو الــوفا مصطفى المراغي

نص القرآن أصح وثيقة وأقواها في تاريخ الفكر البشري ، تلك قضية لا يشك فيها الناس على اختلاف أممهم وأجناسهم ، من آمن به من المسلمين ، ومن لم يؤمن به من غيرهم ، أما المسلمون فانهم يضعون الثقة بصحة نص القرآن موضع العقيدة الدينية ، وينزلونها منزلة الايمان بالله ، فمن شك في صحة نص القرآن فهو خارج عن حظيرة الايمان ، كالشك في وجود الله ، وفي رسالة محمد وغيره من الانبياء ، والأيمان بصحة نص القرآن الذي احتواه المصحف ، والذي يقرءونه في صلواتهم خمس مرات كل يوم ، ويحفظه كثير منهم ، ويتعبدون بتلاوته ، ما واتتهم الفرصة احتسابا والتماسا لرضوان الله ، إيمان ضروري عندهم جميعا ، لا يسألون كيف نزل ، ولا على أي صورة وصل إليهم ، وبما أنه كتاب دينهم وشريعتهم ، فهو أغلى شيء لديهم ، وأعز ما عندهم في حياتهم ، ويفدونه بأرواحهم وحياتهم ، ويقوم علماؤهم وحراس شريعته بحفظ سلامة ذلك النص ، ودفع غارات المغيرين عليه ، ودحض شبهات المشككين فيه ، وبعامل أنه كتاب شريعة المسلمين ، وأنه معجزة رسولهم التي تمت بها رسالته ، وبعامل حمايته وحفظه ظل نص القرآن كما نزل محفوظا من التغيير والتبديل ، لم تسقط منه كلمة ، ولم ينحرف منه حرف ، وكان ذلك مصداقا لقوله تعالى : **(إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون)** الحجر/ ٩ .

أي حافظوه من التبديل والتغيير ، والزيادة والنقصان ، ولم يكل حفظه إلى غيره ، كما وكل حفظ التوراة والانجيل إلى الاحبار والرهبان ، فلم يحفظا ، ووقع فيهما ما وقع مما سنشير إليه فيما بعد ، وإنما حفظ الله القرآن لأنه أراد أن يكون آخر الكتب ، وشريعته خاتمة الشرائع ، وأراد الله ان تكون شريعة دائمة لا تنسخها شريعة ، ولا يأتي بعد حاملها رسول ، فوجب أن يكون كتابها محفوظا ، ثابت النص ، صحيحه ، لأنه لو وقع في كتابها وهو أصلها تغيير وتبديل لوقع فيها التغيير والتبديل ، تبعا لتغير أصلها ، أما غير المسلمين ممن لا يدينون بالاسلام ، ولا يقرون بالقرآن فانهم في حاجة إلى بيان إثبات صحة نصه علميا ، ومن هذه الناحية لم نر نصا علميا توافرت له عناصر الاثبات والتوفيق كما توافرت لنص القرآن في جميع المراحل ، منذ نزل على محمد حتى عهد الناس اليوم .

لقد حمل جبريل نص القرآن عن ربه ، وأخذه عنه باسماعه إياه ، كما قال البيهقي في تفسير قوله تعالى : **(إنا أنزلناه في ليلة القدر)** القدر/ ١ قال : إنا أسمعنا الملك وأفهمناه إياه ، وأنزلناه بما سمع ، وجبريل أمنه الله على وحيه ، وهو أحد الملائكة الذين فطرهم الله على الطاعة ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ولقد أبلغه محمدا كما حمل لم يزد ولم ينقص فيه ، كما قال سبحانه : **(نزل به**

الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربي مبين) الشعراء/١٩٣ ـ ١٩٥ . وكان ينزل به منجما أي مقسطا شيئا فشيئا حتى تم نزوله في مدى ثلاثة وعشرين عاما ، وإنما أنزلـه مقسطا ليتيسر حفظ ما ينزل منه حفظا تاما ، كما قال تعالى : **(وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكـث ونزلناه تنزيلا)** الاسراء/١٠٦ . فكان النبي يحفظ ما ينزل منه ويستحفظه أصحابه وقد نبه الله نبيه محمدا أن يتمهل في تلقي الوحي من جبريل حتى يأخذه صحيحا كما أراد الله ، فلا تنفلت منه كلمة ، ولا يسقط حرف ، فقال سبحانه : **(ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضي إليك وحيه)** طه/١١٤ . أي لا تعجل بالتقاط القرآن من فم جبريل بل تأن وتريث ، وقال سبحانه : **(لا تحرك به لسانك لتعجل به . إن علينا جمعـه وقرآنه . فاذا قرأناه فاتبع قرآنه . ثم إن علينا بيانه)** القيامة/١٦ ـ ١٩ يعني لا تحرك لسانك بقراءة الوحي مادام جبريل يقرأ لتعجل به ، يعني لتأخذه على عجلة ، لئلا ينفلت منك ، فقد تكفلنا بجمعه في صدرك ، وتثبيته في لسانك ، وفي ذلك تحقيق شوقك ، وتلهفك ، وحرصك على حفظه .

كـان النبي يحفظ ما ينزل من الوحي ، وكان يحفظه أصحابه ، ولا يكتفون بذلك ، بل كانوا يكتبونه فيما يتيسر من أدوات الكتابة ، مثل الأدم والعظم والجريد ، ولم يقتصر الأمر في العناية بأن يكون صحيحا بذلك ، بل كان جبريل يلتقي بالنبي ويدارسه القرآن ليتفق حفظاهما ، فلما كان العام الأخير لحياة النبي التقي به جبريل وتدارساه مرتين ، ليثبت حفظ النبي ويستقر ، وليستقر تبعا لذلك حفظ أصحابه ، وظل القرآن محفوظا في صدر النبي وأصحابه ، وفيما كتب فيه حتى انتقل الرسول إلى الرفيق الأعلى ، ففكـر أصحابه في طريقة الاحتفاظ بالقرآن حتى لا يناله على مر الأيام ما نال غـيره من التبديل والتحريف ، وائتمروا لذلك ، وكانت لهم مباحثات ومناقشات أبدى فيها كل واحد منهم وجهة نظره في جواز جمعه مما كتب فيه ، ومن صدور من حفظوه ، ذلك الأمر الخطير الذي لم يترك لهم النبي رأيا في شأنه حتى وفقهم الله إلى الاتفاق على ما اقترحه عمر من وجوب جمعه ، ولما أخذوا في تنفيذ الفكرة استجمعـوا لهـا كل وسائل الاحتياط للتوثيق ، وانتدبوا لهـا من عرف من الصحابة ممن توافرت فيه المواهب والكفاية لذلك العمل ، فانتدبوا لذلك زيد بن ثابت لأنه اجتمع فيه من المواهب ذات الأثر في جمع القرآن ومن كتاب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكـان فوق ذلك معـروفا بخصوبة عقله ، وشدة ورعه ، وعظم أمانته ، وكمال خلقه ، واستقامة دينه ، وتردد زيد في القيام بهذه المهمة تهيبا من المسئولية الدينية ، ومازال أبو بكر يعالج تلبثه ، وبين له وجه المصلحة حتى أقنعه ، فأخذ في جمعه باشراف

كبار الصحابة ومعاونته ، حتى تم لهم ما أرادوا ، ومن ثقل مسئولية جمع القرآن على زيد بن ثابت وتهيبه منه خشية ان يكون ذلك ماسا بدينه ، أولا يتم ذلك على الوجه الذي يرضاه ، يقول : فوالله لو كلفوني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل علي مما أمرني به ـ يعني أبا بكر ـ من جمع القرآن .

وانتهج زيد أغرب الأساليب في التثبت والاحتياط ، حتى انه كان لا يقبل شيئا من المكتوب من القرآن حتى يشهد شاهدان عدلان على أنه كتب بين يدي رسول الله ، وقد أودع المصحف الذي جمعه زيد عند أم المؤمنين حفصة بنت عمر ، وظل المسلمون يقرءون القرآن من صدورهم في أمصار المسلمين ، واتخذت لهجاتهم طريقها إلى ألسنتهم في تلاوة القرآن حتى كانت خلافة عثمان رضي الله عنه ، فرأى أن يسد على المسلمين طريق الاختلاف في كتاب الله ، فأمر بأن يكتب بنص واحد ، ورسم واحد ، وسمى مصحفه المصحف الامام ، ليكون القدوة في كتابة المصاحف ، وأمر بنسخ نسخ منه أرسلت إلى أمصار المسلمين ، واتبع عثمان في عمله هذا ما اتبع أبو بكر ، واحتاط له كل الاحتياط ، ووكله إلى جمع من الصحابة ممن اشتهروا بالحفظ والورع والتقوى ، وقد تم لنص القرآن بعمل أبي بكر وعثمان أسباب الحفظ والرعاية ، وأمنه من الخطر الذي أوشك أن يقع في كلام الله في أساليبه واستعمالاته ، واستنباطات الفقهاء .

وإذا وزنا هذا العمل بالموازين العلمية في أي عصر من العصور ، وجدناه عملا علميا رائعا تجلت فيه الحصافة العلمية ، والنظر الدقيق في مستقبل نص القرآن ووصوله سليما كاملا ، ثبت للأجيال فائدته وفضله .

والفرق بين جمع أبي بكر وعثمان كما قال القاضي أبو بكر الباقلاني :

لم يقصد عثمان قصد أبي بكر في جمع نفس القرآن بين لوحين ، وإنما قصد جمعه على القراءات الثابتة المعروفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإلغاء ما ليس كذلك ، وأخذهم بمصحف لا تقديم فيه ولا تأخير ولا تأويل ، خشية دخول الفساد والشبهة على من يأتي بعد .

وقد جعل الاسلام للمحافظة على نص القرآن وسائل كثيرة ، منها أنه يسر حفظه بما لم ييسر قبله لكتاب سماوي آخر ، قال تعالى : **(ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر)** القمر/ ٤٠ وهذا التيسير دفع المسلمين بقوة الى تعلمه وتعليمه ، وإلى حفظه والترغيب فيه ، وزجرهم عن إهمال حفظه والتهاون فيه بالترهيب ، ومما ورد في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » رواه البخاري ، وقال : « لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن وقام به آناء الليل ، ورجل آتاه الله مالا فهو يتصدق به آناء الليل وآناء النهار »

رواه ابن ماجه . وقال : » بئس مالأحدهم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل نسى واستذكروا القرآن فانه أشد تفصيا من صدور الرجال من النعم » وتفصيا (تخلصا وتفلتا) رواه البخاري .

وقد سمع رسول الله رجلا كان يقرأ في المسجد فقال يرحمه الله لقد انكرني كذا وكذا . وكان عليه الصلاة والسلام يحب أن يسمعه من غيره .

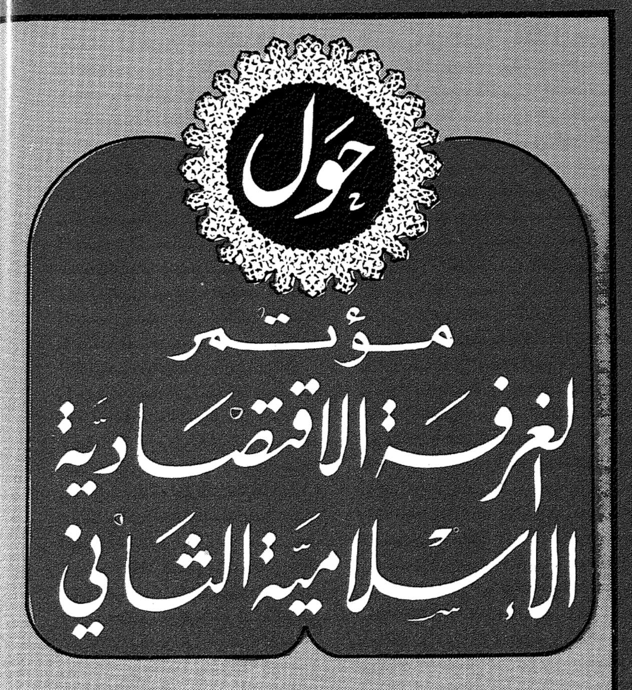
وبهذه السنن التي رسمها القرآن ، وسنها رسول الله للمحافظة على نص القرآن ، أخذ المسلمون وبالغوا في ذلك ، فعدوا سوره وكلماته وحروفه ، ووضعوا لقراءته آدابا تليق بقداسته ، وبهذه الدوافع الايمانية تنافس المسلمون في حفظ القرآن ، فحفظه صبيانهم وشبابهم وشيوخهم ، وصار المقياس العلمي للشخص هو حفظ القرآن كله أو بعضه ، وفهم ما يستطيع فهمه منه ، وتلك مزية من مزايا القرآن انفرد بها عن غيره من كتب الأديان ، فلم يعهد في كتاب غيره حفظه ، ولم يترك المسلمون مناسبة من المناسبات دون أن يباركوها بتلاوة شيء منه بدءا وختاما ، ولم يكتفوا بما وضع من رسوم تقديسه ، بل شددوا فيها وبالغوا رغبة في التقرب بخدمة كتابهم كتاب الله الكريم ، ووضعوا للقارئ والمستمع إليه آدابا ، وعن الترمذي الحكيم في نوادره أنه قال : من حرمة القرآن ألا يمسه إلا طاهر ، وأن يقرأه وهو على طهارة ، وأن يستاك ويتخلل فيطيب فاه ، إذ هو طريقه ، وأن يستقبل القبلة لقراءته ، وأن يمسك عن القراءة اذا تثاءب ، لأنه إذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناج ، والتثاؤب من الشيطان . وأن يقرأه على تؤدة وتمهل وترسل وترتيل ، وله آداب كثيرة أفردت بالتأليف تتعلق كلها بصيانته وتقديسه ، وبهذه الرسوم والسنن التي رسمها القرآن الكريم ، وسنها الرسول ، ونهجها العلماء ، حفظ نص القرآن الكريم منذ نزوله ، حفظه الصحابة والمسلمون ، ثم انتقل بعدهم إلى التابعين ، ثم إلى من بعدهم جيلا بعد جيل ، حتى وصل إلينا كاملا لم ينتقص منه حرف ، وظل بقلوب المسلمين وأعينهم ، وكانوا حراسا عليه قراءة وكتابة وطباعة وإملاء ، لا يسمحون في رسومه بتغيير أيا كان نوعه ، ولا يختص بذلك طائفة دون طائفة ، فهو واجب إسلامي عام ، وإن كانت مسئولية العلماء عنه أشد نظرا لخبرتهم بمواضع الصواب والخطأ .

وهنا سؤال يخطر على بال كثير من الناس إما عن حسن نية أو عن سوء قصد ، وهو : إذا كان نص القرآن كما ذكرتم على صورة واحدة ، فما بالنا نسمع للقراء تلاوات مختلفة متغايرة ؟ وهل يكون ذلك إلا لاختلاف نص القرآن ؟ وجوابنا على ذلك : أن اختلاف القراء في التلاوة ليس اختلافا في أصل النص ، وإنما هو

اختلاف في طريق أداء ذلك النص ، فالاختلاف بين القراء اختلاف لهجات ، والنص واحد .

مثال ذلك اختلاف لهجات الناس في نطق اللفظ والأصل واحد ، وإنا لنسمع مثلا لأهل الجنوب في مصر لهجة في نطق بعض الألفاظ غير ما نسمعه فيها لأهل الشمال ، واختلاف اللهجات أمر معـــروف في جميع اللغات ، والدليل على اتحاد النص أن جميع المصاحف في أنحاء العالـم الاسلامي على رسم إملائي واحد ، وتختلف لهجات النطق به ، ويظهر الاختلاف واضحا بين لهجات العرب وغيرهم . ونحب أن ننبه هنا إلى أن ما ذكرناه في هذا السؤال كان مدخلا لأعداء القرآن إلى التشكك فيه منذ زمان ، ولـــكنه كان مدخلا ضيقا سرعان ما أفسد على أصحابه بما بينه العلماء مما اقتبسناه من هذا الجواب ؟ قال العلامة : محمد علي الهندي في كتابه الدين الاسلامي : لم يخل الاسلام في كل العهود من أعداء أرادوا الحط من قدره ، فتقولوا على القرآن ، وهـو أول أصل للاسلام ومادته ، واختلقوا نصوصا كاذبة لا قيمة لها في جانب ما هو مجمع عليه من صحته وخلوه من العبث .

تلك قصة نص القرآن في جميع مراحله منذ أن نزل على رسولنا صلى الله عليه وسلم حتى وصل إلينا وقد رأينا كيف أحاطه اللــه بما وعـد بحفظه ، وكيف هيأ له الأسباب التي ألمنا بشيء منها ، حتى صدق وعد الله ، وكان أصبح وثيقة في تاريخ الفكر البشري ولا عبرة بأقوال من أنكر الوحي من القدامى او المحدثين ، فقد أصبح الاعتراف بامكان الوحي ووجوده سواء لمحمد صلى الله عليه وسلم أو غـيره من الانبياء قضية مسلمة ، ولقد قال المستشرق الغربي المعــروف في مقدمة ترجمته للقرآن بالفرنسية : « كان محمد نبيا صادقا كما كان أنبياء بني اسرائيل في القديم ، كان ملهما يرى الــرؤيا ويوحي إليه ، وكانت العقيدة الدينية وفكرة وجود الالوهية متمكنة فيه كما كانت متمكنة في أولئك الانبياء أسلافه فيحدث فيه كما كان يحدث فيهم ذلك الالهام النفسي ، وهذا التضاعف في الشخصية اللذين يحدثان في العقل البشري المراقي والتجليات والوحي والاحوال الروحية التي من بابها ، وقد أجمعت الأمة منذ نزل على أن كتابها وحي بلغنا إياه رسول ثبتت رسالته بالبراهين القاطعة ، وهـم يتوارثونه حفظا وتلقينا جيلا بعـد جيل ، حتى إنهم وضعوا لكتابهـم رسما خاصا لا يخرجون عنه ، ووضعـوا للنطق به قواعـد خاصة ليحفظوا بها العبارة التي سمعوها من الرسول كما هي ، ووضعوا له آدابا لاستماعه وقراءته ، وجعلـوه مرجعا لهم في كل شئونهم الدنيوية والأخروية ، ولقد يكون من الاغماض لحق القرآن أن يوضع في الميزان مع كتب الأديان الأخرى ، ولكن تطرح الموازنة لمن يكتب للعلم والتعليم وبيان الحق .



على الطريق من أجل ارساء أسس التعاون الاقتصادي الاسلامي ، وفي أعقاب مؤتمر القمة الاسلامي الثالث الذي انعقد بمكة المكرمة ٢٥ ـ ٢٨ يناير ١٩٨١م بفترة وجيزة والذي أكد بمقرراته الاقتصادية على ضرورة الاسراع في دفع عجلة التعاون الاقتصادي بين الدول الاسلامية ليعم الخير وتسود الرفاهية في جميع أرجاء العالم الاسلامي ... من أجل ذلك انعقد مؤتمر الغرفة الاقتصادية الاسلامية الثاني في دولة الكويت فيما بين ١٢ ـ ١٤ ربيع الثاني ١٤٠١ هـ الموافق ١٧ ـ ١٩ فبراير ١٩٨١م بحضور ممثلي ٢٤ دولة اسلامية اضافة لممثلي أربع منظمات اسلامية .



● من أجل خير ورفاهية المسلمين انعقدت الدورة الثانية للغرف الاسلامية

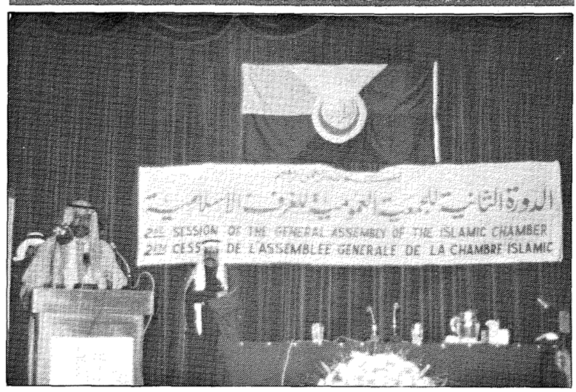
ولا بد لنا قبل أن نستعرض أهم ما تمخض عنه هذا المؤتمر من قرارات من العودة قليلا للوراء لنرى نشأة هذا المؤتمر والهدف من انشائه .

نشأة الغرفة الاقتصادية الإسلامية

تأسست الغرفة استجابة لقرار مؤتمر وزراء خارجية الدول الاسلامية السابع المنعقد في استنبول ١٢ ـ ١٥ مايو ١٩٧٦م وتمت الموافقة على عقد الاجتماع التمهيدي لغرف التجارة والصناعة الاسلامية في استنبول ١٧ ـ ٢١ أكتوبر ١٩٧٧م حيث تم وضع دستور الغرفة وحددت أهدافها .

أهداف الغرفة الاقتصادية الاسلامية

● تشجيع التعاون الاقتصادي بين الدول الاسلامية وابتكار وسائل جديدة في المستقبل لتنمية التعاون الاقتصادي .



● سمو ولي عهد الكويت يفتتح المؤتمر

● تنمية التعاون بين الغرفة الاقتصادية الاسلامية والمؤسسات الاقتصادية الدولية .
● تشجيع الدول الأعضاء على منح الأفضلية في التجارة بين بعضها البعض .
● التعاون في مجالات البنوك والتأمين والملاحة .
● حل المنازعات الناشئة عن النواحي الاقتصادية بالاحتكام للغرفة الاقتصادية الاسلامية .
● تنظيم أسواق تجارية دولية وصالات عرض مشتركة .
● حماية الاقتصاد الاسلامي واتخاذ مواقف جماعية اقتصادية ضد من يعتدي على البلاد الاسلامية .
● السعي التدريجي لانشاء المجموعة الاقتصادية الاسلامية .

مم تتكون الغرفة الاسلامية

تتكون الغرفة الاقتصادية الاسلامية من الجمعية العمومية والأمانة العامة والجمعية العمومية هي السلطة العليا للغرفة الاسلامية وتتشكل من مندوبين تعينهم المنظمات الأعضاء من ٤٣ دولة اسلامية وتتولى وضع السياسة العامة للغرفة وبرنامج عملها ودستورها وميزانيتها وقد عقدت الجمعية العمومية للغرفة الاقتصادية الاسلامية حتى الآن الدورات الآتية :

- **الدورة التمهيدية في استنبول (تركيا) ١٩٧٧م .**
- **الدورة التأسيسية في كراتشي (باكستان) ١٩٧٨م .**
- **الدورة الأولى في داكار (السنغال) ١٩٨٠م .**
- **الدورة الثانية في الكويت ١٩٨١م .**

افتتاح الدورة الثانية للجمعية العامة بالكويت

عقدت الجمعية العامة للغرفة الاقتصادية الاسلامية دورتها الثانية برعاية الشيخ سعد العبد الله الصباح ولي عهد الكويت ورئيس مجلس الوزراء فيها وألقى كلمة في جلسة الافتتاح أكد فيها على أهمية التضامن والتعاون الاقتصادي الاسلامي وقال إنه اذا كانت وحدة العقيدة والتاريخ المشترك قد جمعت بين الشعوب الاسلامية منذ القدم فان تماثل المصالح وتبادلها هو خير ما يعزز تلك الروابط في يومنا الحاضر واذا كانت شعوب كثيرة في مشارق الأرض ومغاربها قد قطعت أشواطا بعيدة في مجال التعاون الاقتصادي الأقليمي فان البلدان الاسلامية أجدر بمثل هذا التعاون وأكثر حاجة اليه ولا يعني هذا التعاون الاقتصادي الاسلامي الانعزال عن سائر العالم فذلك أمر ليس مرغوبا ولا ممكنا .

النظام الاقتصادي في الاسلام نابع من دين الفطرة

ثم ألقى السيد عبد العزيز حمد الصقر رئيس غرفة تجارة وصناعة الكويت كلمة طالب فيها بألا تنحصر جهود الغرفة الاسلامية على المشاريع المشتركة وزيادة التبادل التجاري بل يجب أن يكون لنشاط الغرفة بعد علمي ثقافي يهدف لتنظيم وتكثيف عمل رجال الفكر الاقتصادي المسلمين لاكتشاف النظام الاقتصادي في الاسلام بكل منطلقاته وقواعده الفكرية . هذا النظام سيوجد لنا الانسان المسلم في انتاجه واستهلاكه وانفاقه وادخاره وشرائه وبيعه وتعامله مع غيره ثم عدد السيد الصقر مزايا النظام الاقتصادي الاسلامي المستمد من دين الفطرة الانسانية والذي يتميز بالتوازن والاعتدال والعدل وهذا لا يمكن أن يتحقق في أي نظام اقتصادي آخر .

السلاح الاقتصادي طريقنا للقدس

ثم تابع السيد الصقر مطالبا الغرفة بأن تتبنى قرارا باستخدام السلاح الاقتصادي كأحد الوسائل الأساسية في جهودنا لتحرير بيت المقدس من براثن الاحتلال عن طريق فرض مقاطعة اقتصادية اسلامية للعدو الغاصب ونظرا لأهمية



● الشيخ اسماعيل ابو دارور رئيس الغرفة الاقتصادية الاسلامية يلقي كلمته

الكلمة التي ألقاها السيد رئيس غرفة تجارة وصناعة الكويت في حفل الافتتاح فقد تقرر اعتبارها احدى وثائق الدورة .

كلمة رئيس الغرفة الاسلامية الاقتصادية

ثم اختتم رئيس الغرفة الاقتصادية (الشيخ اسماعيل أبو داوود) حفل الافتتاح بكلمة عدد فيها الانجازات التي حققتها الغرفة بعد انعقاد الدورة الأولى لها في (داكار) قبل عام واقترح انشاء شركة اسلامية لاعادة التأمين وقال إن الغرفة أثبتت أنها عنصر لا غنى عنه في تحقيق التعاون الاقتصادي الاسلامي وسلط الضوء على الظروف الصعبة التي واجهتها الغرفة وحالت دون تحقيق بعض أعمالها .

قرارات الدورة الثانية للجمعية العمومية للغرفة

ثم توالت الاجتماعات خلال أيام انعقاد مؤتمر الغرفة الاقتصادية الاسلامية وألقى ممثلو الوفود كلماتهم وأبدوا اقتراحاتهم التي من شأنها تطوير الغرفة ودفع عجلة التعاون الاسلامي في المسار الايجابي . وقد اختتمت جلسات المؤتمر باصدار عدد من القرارات والتوصيات من أهمها :



● السيد يوسف جاسم الحجي والشيخ بدر المتولي في قاعة المؤتمر

● أن يستخدم اسم الغرفة الاقتصادية الاسلامية اعتبارا من الآن بديلا للاسم السابق (الغرفة الاسلامية للتجارة والصناعة وتبادل السلع) .

● الموافقة على الميزانية المقترحة لعام ١٩٨١م والبالغة (٢٢٢,٨٨٠) دولارا أمريكيا والمصادقة على البيان الختامي لحسابات الغرفة عن عام ١٩٨٠م .

● الموافقة على القوانين والنظم التالية :

□ **قوانين وأنظمة الغرفة الاسلامية .**
□ **النظم المالية للغرفة الاسلامية .**
□ **نظام العاملين في الأمانة العامة بالغرفة الاسلامية .**

● التوصية بأن تقوم جميع الدول الأعضاء بتطبيق القرارات التي تبناها مؤتمر القمة الاسلامي الثالث والخاصة بالمقاطعة الاقتصادية لاسرائيل وطلب منح منظمة التحرير الفلسطينية تسهيلات خاصة في مجال التعاون الاقتصادي للمساعدة في دعم صمود الشعب الفلسطيني .

● تأييد فكرة انشاء الاتحاد الاسلامي لأصحاب السفن وفق ما تقرر في مؤتمر القمة الاسلامي الثالث الذي انعقد في الطائف .

● الترحيب بفكرة انشاء شركة اعادة تأمين اسلامية واستكمال الدراسات الفنية الخاصة بهذا الموضوع .



● احدى جلسات المؤتمر

● متابعة موضوع تأسيس السوق الاسلامي المشترك بالاشتراك مع منظمة المؤتمر الاسلامي .
● عقد الاجتماع الثالث للجمعية العمومية بالمغرب في ديسمبر ١٩٨١م والاجتماع الرابع في بنغلادش في ديسمبر ١٩٨٢م .
● اعادة انتخاب رئيس وأعضاء اللجنة التنفيذية لمدة عامين آخرين ١٩٨١ - ١٩٨٢م .
● الاعراب عن شكر وتقدير الجمعية العمومية لما تم الاعلان عنه من دعم مالي للغرفة الاسلامية من قبل البلدان الأعضاء وفق ما يلي :

الكاميرون	١٠٠,٠٠٠	**دولار أمريكي**
ايران	٢٥,٠٠٠	**فرنك سويسري**
السعودية	٢٠,٠٠٠	**دولار أمريكي**
الكويت	٢٠,٠٠٠	**دولار أمريكي**
الامارات العربية	٢٠,٠٠٠	**دولار أمريكي**
المغرب	١٠,٠٠٠	**دولار أمريكي**

وقررت الجمعية في الختام توجيه برقيات شكر لكل من أمير دولة الكويت وسمو ولي العهد والى السيد رئيس غرفة تجارة وصناعة الكويت تعبيرا عن دعم دولة الكويت ومساندتها لكل عمل اسلامي بناء .

الأدلة الجنائية في القرآن الكريم (٢)

للدكتور/ محمد عبد الحكم مهدي

بيّنا في المقال الأول المنشور في العدد ١٩٦ أهمية الأدلة الجنائية كمرشد لسلطات التحقيق وكبديل لغرف التعذيب التي أجازتها هذه السلطات لنفسها للحصول على الاعتراف الذي هو سيد الأدلة.

كما بيّنا أنواع الأدلة الجنائية ومنها الأدلة المعنوية التي تشمل على الاعتراف وشهادة الشهود، والأدلة المادية التي تشمل على كل الآثار المادية التي يتركها الجاني في مسرح الجريمة.

ونتابع اليوم استنباط هذه الأدلة الجنائية من القرآن الكريم في كل من الجرائم المعنوية والمادية وجرائم العرض وجرائم المال كي نصل إلى الأصول العامة لعلم البحث العلمي الجنائي من القرآن الكريم.

○ الجرائم المادية :

أولا : جرائم النفس :

(١) (قالوا يا أبانا مالك لا تأمنا على يوسف وانا له لناصحون ★ أرسله معنا غدا يرتع ويلعب وانا له لحافظون ★ قال اني ليحزنني أن تذهبوا به وأخاف أن يأكله الذئب وانتم عنه غافلون ★ قالوا لئن أكله الذئب ونحن عصبة انا اذا لخاسرون ★ فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب وأوحينا اليه لتنبئنهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون ★ وجاءوا أباهم عشاء يبكون ★ قالوا يا أبانا إنا ذهبنا نستبق وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين ★ وجاءوا على قميصه بدم كذب قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون) يوسف/١١ ـ ١٨ .

يوجب القرآن العظيم على أمة محمد ألا يفرقوا في معاملة أبنائهم . وينبع ذلك أساسا من اهتمام الاسلام بالانسان من جميع جوانب حياته وأهمها الناحية النفسية فان العدل في المعاملة يورث الحب ، ويجمع الشمل ، ويقوي أواصر الأخوة ؛ وهي لبنات هامة في بناء صرح المجتمع الاسلامي . أما العكس من ذلك وهو التفرقة في معاملة الأبناء فيولد الشقاق والحقد وضغينة الأولاد بعضهم لبعض ، وهو ما يشتت أفراد الاسرة التي هي الدعامة الأولى والأساس القوي

للمجتمع الاسلامي .

ولعل في قصة أولاد النبي يعقوب خير دليل على ما نقول . فلقد أحس أولاد يعقوب عليه السلام بفارق المعاملة في الحنان والحب من جانب أبيهم تجاه يوسف وأخيه بنيامين ، وايثاره لهما على بقيتهم . لذلك حقدوا على يوسف وأجمعوا أمرهم أن يتخلصوا منه كي لا يشاركهم أحد في حب أبيهم وان النفس لامارة بالسوء . لذلك فقد القوا به في بئر مظلمة عسى أن يأخذه بعض المارة ، ويكمل الحياة بعيدا عنهم دون أن يستأثر دونهم بعطف والده . وتمويها لجريمتهم النكراء في حق أخيهم فقد ادعوا أن الذئب قد أكله وجاءوا على قميصه بدم كذب كدليل على براءتهم . لكنه هيهات أن يصدق يعقوب النبي دعواهم ، وهيهات أن يثمر ما يأفكون .

أما من الناحية الجنائية :

فنحن هنا أمام جريمة خطف لصبي وحبسه في مكان مظلم يمكن أن يؤدي الى الموت . ولا تتركز جرائم النفس فقط في قتلها بل وكذلك في تعذيبها والاعتداء عليها بخطفها أو حبسها أو حتى منعها من ممارسة حياتها الطبيعية . وهي الجرائم من نوع الجنايات .

والجريمة هنا شبه كاملة من ناحية التفكير فيها والاعداد لها وتنفيذها واخفاء معالمها . ولكننا أيضا أمام أدلة مادية جنائية هي قميص يوسف وبقعة دم . ود الجناة أن يقنعوا بها أباهم على أنها من دم يوسف . ولقد قصد بهذه الأدلة المادية نفي المسئولية الجنائية عنهم ، وتصوير الجريمة على أنها حادث عرضي نتيجة ظروف قاهرة . وهنا يأتي دورنا لمناقشة هذه الأدلة الجنائية في هذه القضية :

أ ـ لابد وأن النبي يعقوب قد لاحظ اختفاء جسم الجريمة ، أي جثة ولده يوسف فلا يستطيع أي ذئب أن يتناوله جميعه بلحمه وعظامه كاملة . وهذا دليل عكسي على حادثة الموت العرضي لظروف قاهرة .

ب ـ أن قميص يوسف وهو دليل صحيح لأنه كان بالفعل قميص النبي الضحية . لكن يعقوب الحكيم لابد وقد لاحظ أن القميص سليم ولا يعقل أن يخلع يوسف قميصه أولا ليأكله الذئب ، ولا يعقل كذلك أن يكون الذئب قد أكل يوسف دون أن يخدش القميص . كما ولابد أن يعقوب قد لاحظ كذلك أنه لا أثر للذئب على القميص كرائحته وهي رائحة مميزة للغاية أو وجود شعرة منه . وقد عرف عن النبي يعقوب دقة الملاحظة ، وقوة حاسة الشم كما سيلي ذكره بعد قليل .

جـ أن النبي يعقوب لابد قد لاحظ اختلاف دم الانسان عن الدم المكذوب على قميص يوسف وهو دم لحيوان .

د ـ أن النبي يعقوب قد لاحظ توتر أولاده كما لاحظ محاولة كذبهم من أقوالهم ومن طريقتهم في الكلام لأنهم بادروه أنهم واثقون أنه لن يصدقهم ولو كانوا صادقين : (**وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين**) . ولقد خافوا افتضاح كذبهم فحاولوا

البكاء تمثيلا كي يوهموا الأب بصدق روايتهم . وكذلك فقد انتظروا حتى يحل المساء : (**وجاءوا أباهم عشاء يبكون**) كي لا يكون هناك مجال لرؤية مسرح الجريمة في التو واللحظة .

وتجدر الاشارة هنا أن العلم الحديث استطاع أن يبتكر جهازا **لكشف الكذب** ، وتقوم نظرية هذا الجهاز على أساس قياس فرق الجهد الكهربائي الناشيء عن الدوافع والنزعات النفسية التي تتكون في نفس الشخص الماثل أمام رجل الأدلة الجنائية . ولذلك كله اشتهر القول العربي قديما : « يكاد المريب يقول خذوني » من شدة توتره في كلامه ولفتاته وسكناته وحركاته . .

هـ ـ أنه مما زاد في شك سيدنا يعقوب أن الجريمة بالطريقة التي صورها له أبناؤه وهي الموت نتيجة مهاجمة الذئب ليوسف وأكله له ، قد التقطت من حديثه هو بعينه معهم عشية الحادث : (**وأخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون**) . وكثيرا ما يحدث أن يعطي الضحية الى المجرم ـ دون قصد منه ـ خيطا يتبعه عند تبرير جريمته كخوفه من شيء معين أو ارتياده لمكان معين أو عداوته لاناس معينين مما يساعد المجرم على احكام تدبيره . لكنه في المقابل يعطي الضحية هاديا قويا ليتعرف على طريقة وسلوك المجرم في ارتكاب الحادث كما يكون ذلك سببا في الشك في كل أقواله وتفسيرها على ضوء ملابسات الحادث .

من ذلك كله لم يقتنع يعقوب بروايتهم أو بالدم المكذوب على قميص يوسف وكان حكمه أو قراره : (**بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون**) . ان كل ذلك لم ينف عنهم جريمة خطف يوسف وحبسه في قعر بئر مظلمة وبالتالي لم ينف عنهم مسئوليتهم الجنائية . وعلى أية حال فان جريمة اختفاء يوسف لم تسقط بمرور الزمن وظلت حية في نفس ووجدان سيدنا يعقوب .

(٢) (**اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا وأتوني بأهلكم أجمعين ★ ولما فصلت العير قال أبوهم إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون**) يوسف/٩٣و٩٤ .

وأراد ربك أن يسبغ نعمته على يوسف فأنجاه الله من كيد اخوته له ، والتقطه بعض المارة ثم باعوه لعزيز مصر الذي رباه وأكرمه . وتمر أحداث كثيرة ليشاء ربك بعدها أن يتبوأ يوسف مكان الوزارة ، وأصبح أمينا على خزائن مصر . ثم التقى باخوته ، ويبعث بقميصه مع اخوته ليلقوه على وجه أبيه ليرتد بصيرا . وكان ذلك فضلا من الله وآية . ولما انفصلت القافلة عن أرض مصر قال يعقوب لمن كان معه انه يشم رائحة يوسف لولا خوفه من اتهامهم له بالجنون أو ضعف العقل لأخبرهم أن يوسف قريب من ديارهم .

ومن الناحية الجنائية :

فقد قلنا أن جريمة اختفاء يوسف ظلت ماثلة في ذهن سيدنا يعقوب حتى جاءه

الدليل المادي على صدق حكمه وقراره بأن يوسف لم يأكله الذئب وأنه ما زال حيا . والدليل المادي الجنائي هنا هو رائحة قميص يوسف ، وقد قلنا آنفا أن سيدنا يعقوب قد امتاز بقوة حاسة الشم .

وانه من العجيب أن يصل العلم الحديث اليوم الى ما يسمى **بتكنولوجيا الرائحة** وهو ما يشير اليه اكتشاف أجهزة تعتمد في عملها على الرائحة . والرائحة علميا عبارة عن تطاير أو تسامي أو تبخر المواد المختلفة ؛ أي أنها صورة من صور المادة . ومن المعروف أن الجسم البشري يفرز مواد بروتينية ودهنية وغيرها خاصة بكل انسان ، وحينما تتطاير هذه المواد بفعل حرارة الجسم في الجو فانه ينتج ما يعرف **برائحة الشخص المميزة** .

وقد استغل علم الأدلة الجنائية ضخامة مركز حاسة الشم في عقل الكلاب اذا ما قورنت بحجم مركز حاسة الشم في الانسان ، وحاول تدريبها - أي الكلاب - على استعمال هذه الخاصة في الكشف عن الجرائم وتتبع فاعليها ومعرفة أماكن الأشياء المخبأة . ولعل ما يروى عن الكلاب البوليسية في الأفلام السينمائية والمسلسلات التلفزيونية خير دليل على ذلك .

ثانيا : جرائم العرض :

اتفقت الشرائع السماوية كلها وكذلك القوانين الوضعية في كل بقاع الدنيا على حرمة عرض الانسان ، وتجريم كل من يحاول النيل منه ، بل وأعطته الحق في الدفاع عن هذا العرض بنفسه . ومن ناحية أخرى فان جرائم العرض تأتي في المرتبة الثانية من الأهمية بعد جرائم النفس في هذه الشرائع والقوانين .

وترجع أهمية جرائم العرض الى أنها تتعلق بأخص خصائص الانسان لذلك كان تأثيرها بالغا من الناحية النفسية فغالبا ما يعتبر الانسان عرضه مترادفا مع شرفه وكبريائه ومكانته بين أفراد مجتمعه لذلك كله فان الاعتداء على هذا العرض بأي صورة من الصور وبأي شكل من الأشكال جريمة يوضع الجزاء المناسب لها .

وتتدرج جرائم العرض ابتداء من جرائم **خدش الحياء** وتكون بالتعدي باللفظ أو بالاشارة أو بغيرهما بما يجرح حياء الأنثى . ثم تتدرج الى جرائم **هتك العرض** وهي مراودة الأنثى عن نفسها ومحاولة ايذائها عن طريق عمل غير مشروع على ألا يؤدي ذلك الى اتمام عملية النكاح . فاذا حدثت الأخيرة تحولت الجريمة الى مايسمى بجريمة **الاغتصاب** ؛ لكنه اذا ما تم ذلك برضاء الأنثى ومشيئتها أطلق على الجريمة « **تسمية الزنا** » .

ولقد تبوأت جرائم العرض في الشريعة الاسلامية أهمية بالغة فقد حرم الله الزنا وشدد عقوبته حتى وصلت الى حد الموت . على أن ما يهمنا في هذا المجال - هو ابراز أو استنباط الدليل الجنائي من القرآن الكريم - أن تقول أنه نظرا للأهمية البالغة لما يتعلق بجرائم العرض وحساسيتها فاننا نلاحظ - من وجهة نظر علم

الأدلة الجنائية ـ ما يلي :
أ ـ أن القرآن الكريم جعل مناط اثبات جرائم العرض الى الدليل المعنوي وهو الاعتراف أو الشهادة أساسا ، وجعل الدلائل المادية كلها على سبيل الاسترشاد لأن الدليل المعنوي لا يحتمل التأويل ولكونه صادرا من الانسان وهو المتميز بالفعل والتدبر فانه يخضع لضوابط الحكمة والمسؤولية والتروي .
ب ـ وبرغم أن مجال الدليل المادي الجنائي أصبح ضيقا اذا قورن بالدليل المعنوي في نطاق جرائم العرض فاننا نلاحظ أهمية هذا الدليل المادي ووجوده في جرائم خدش الحياء وهتك العرض والاغتصاب حيث يكون الاثر الناتج من الجريمة الأولى والثانية محدودا ، أما في الثالثة فان أهمية الدليل المادي الجنائي ترجع الى أن الجريمة تتم دون ارادة الأنثى مما يشكل هدما لاستقرار المجتمع وأمنه ، وتعريضا للسلام الاجتماعي بين أفراده للخطر . لكننا نلاحظ أنه لا مجال في جريمة الزنا للدليل المادي فقد أوجب القرآن الكريم ضرورة وجود أربعة شهود رؤية ، وجعل ذلك شرطا لاقامة الحد وفي هذا صعوبة كاملة لاثبات التهمة تصل حد الحكمة لأن في هذه الجريمة بالذات هدما للاسرة التي هي أساس المجتمع .
ج ـ أنه ـ وبصفة دائمة ـ اتبع الجريمة بالتوبة عنها وحدد مسار المسلك الايجابي للتوبة في اصلاح ما فسد ، وفي ذلك تثبيت لدعائم أمن المجتمع وسلامته من الأمراض الاجتماعية . ولعل طريق الشريعة السمحة في اصلاح ما فسد بحدوث الجريمة ـ يبين أنها الطريق الوحيد لمحو أثر الجريمة من أساسه واحلال المودة والتراحم بدلا من الحقد والرغبة في الانتقام وعلى سبيل المثال فان جريمة الاغتصاب تسقط بالزواج من الضحية ، وتصبح المصاهرة سببا للترابط بدلا من أن تكون الجريمة دافعا للتناحر والكراهية وارتكاب مزيد من الجرائم .
د ـ أما في جرائم **اثبات النسب والبنوة** فلقد أخذت الشريعة الاسلامية بالدليل المادي كأساس للاثبات وتقرر القاعدة الفقهية أن **الولد للفراش** . وأنه لما كان هناك عقد صحيح اتبع بدخول ، وكان هناك وقت معلوم للحمل حسبما قرر الفقهاء فانه يثبت أن الولد للفراش . ويرجع الأخذ بالدليل المادي هنا للعمل على استقرار الانساب وأخذ مستقبل الصغير في الاعتبار حيث تفوق أهمية هذا المستقبل أهمية أي شيء آخر .
وفيما يلي نورد أمثلة على الأدلة الجنائية من القرآن الكريم في جرائم العرض :
(١) (**واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر وألفيا سيدها لدى الباب قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوءا إلا أن يسجن أو عذاب أليم ★ قال هي راودتني عن نفسي وشهد شاهد من أهلها إن كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين ★ وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين ★ فلما رأى قميصه قد من دبر قال أنه من كيدكن ان كيدكن عظيم**) يوسف/ ٢٥ ـ ٢٨ .
قلنا أن الله قد من على يوسف فأنجاه من كيد اخوته ، واشتراه عزيز مصر وأكرم مثواه . وكان يوسف عليه السلام جميل الخلقة الى حد مذهل ، حتى ليظن

من يراه أنه ليس بشرا بل هو ملك كريم . وراودته امرأة العزيز « زليخة » عن نفسها بعد أن أغلقت الأبواب وهيأت له نفسها . وتسابقا الى الباب ، ومزقت ملابسه من الخلف وهي تشده كي تمنعه من الهرب والنجاة بنفسه . ووجدا زوجها لدى الباب . وببديهية الأنثى التي عزت عليها نفسها ولم تنل مأربها اتهمت يوسف بمحاولة التغرير بها والاعتداء عليها . ونفى يوسف التهمة عن نفسه . وكان التحكيم لواحد من أهلها . وشهد الحكم أنه ما دامت ملابس يوسف قد قطعت من الخلف فصدق هو وكذبت المرأة . وهكذا كانت عناية الله ترعاه وتحرسه .

ومن الناحية الجنائية :

فنحن أمام جريمة هتك عرض ، وهي هنا بين طرفين غير متكافئين ؛ فطرفها الأول هو امرأة العزيز بوضعها الاجتماعي كزوجة لملك مصر يفترض فيها الصدق فيما تقول . وهي كذلك أكبر من يوسف سنا حيث كانت زوجة العزيز حينما اشتراه الأخير من النخاسة وهو صبي ، وعليه فقولها له احترامه ومكانته لأنها بمثابة أم له . وطرفها الثاني هو مولاها أو خادمها يوسف عليه السلام . والدليل المادي الجنائي هنا هو قميص يوسف نفسه وقد مزق من الخلف ونلاحظ ما يلي :

أ ـ أن الدليل المادي هنا يخص المدعى عليه وليس المدعية ، والمنطق أن يكون التمزيق بقميص المدعية حيث أنها الضحية والمهاجم هو يوسف . وهذا يحتمل أحد أمرين :

- اما انها كانت بلا ملابس ساعة المحاولة وهذا لا يتأتي بغير رضاها وعليه فلا جريمة هناك ما دامت ملابسها سليمة بغير تمزيق .
- واما أن يكون ادعاؤها كذبا من أساسه .

ب ـ أن التمزيق بقميص المدعى عليه من الخلف وليس من الأمام ، وهذا لا يمكن تصور حدوثه الا في حالة أن تكون المدعية قد أمسكت به وهو يحاول الفرار . ولو كان الأمر معكوسا أي كان يوسف معتديا عليها بحق لكان التمزيق من الأمام حيث يصبح دفاعا منها عن شرفها وعفتها .

جـ ـ أن الحكم كان من أهل المدعية ، والخير ما شهدت به الأعداء . وذلك يؤكد أن نطقه بالحقيقة لابد وأن يكون قد تم بعد اقتناع لا شك فيه ، وبعد تدبر وروية لازمين ، وبعد مجاهدة للنفس ـ بحكم تعاطفه الطبيعي مع قريبته ـ حيث كان أمام حقيقة ساطعة كشمس النهار .

د ـ أنه وبرغم كل ذلك قرروا أن يسجن يوسف الصديق : (**ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين**) يوسف/ ٣٥ . ونرى من وجهة نظرنا أن ذلك تأكيد على أن الدليل المادي الجنائي يؤخذ على سبيل الاسترشاد في جرائم العرض ، وللحكم أو القاضي مطلق الحرية في أن يأخذ به أو أن يدعه . ولذلك فبرغم أن المجتمع قد أقر بصدق رواية يوسف الا أنهم حكموا بسجنه برغم الآيات

والدلائل التي تؤكد براءته . لكنه لا يفوتنا أن نؤكد وبحق أن ذلك الحكم كان ظلما بينا لسيدنا يوسف عليه السلام .
هـ - وتم سجن يوسف ، ولبث في السجن بضع سنين . وحينما أراد العزيز أن يستخلصه لنفسه أراد يوسف أن يعيد القضية التي سجن من أجلها الى الأذهان ، وأن يبرئ ساحته ويمحو أثر التهمة بالدليل الناصع على براءته فطالب بشهادة النسوة من جديد . وكان اعتراف « زليخة » زوجة العزيز بارادتها هذه المرة أنها هي التي راودت يوسف عن نفسه : (**قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق أنا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين**) يوسف/٥١ .
والدليل الجنائي هنا معنوي وهو اعترافها ، وقد تم بارادة المدعية بعد أن هداها الله الى الصواب . ولقد استعمل القرآن الكريم تعبيرا رائعا حيث أقرت امرأة العزيز بأمرين : الأول بأنها كانت متجنية على يوسف وهي التي راودته عن نفسه (**أنا راودته عن نفسه**) والثاني بأن روايته للحادث كانت صادقة ؛ تأكيدا لبراءة يوسف وطهره وعفته .

(٢) (**واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا ★ واللذان يأتيانها منكم فآذوهما فان تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيما**) النساء/١٥و١٦ .
(**والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون ★ الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فان الله غفور رحيم ★ والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين ★ والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ★ ويدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين ★ والخامسة أن لعنة الله عليها ان كان من الصادقين ★ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم**) النور/٤ - ١٠ .
تفرق الشريعة الاسلامية بين المرأة المتزوجة وغير المتزوجة في تطبيق حد الزنا ؛ فبينما تقرر عقوبة الايذاء وهي تتدرج من التوبيخ حتى الجلد لمن يقترف الفاحشة من غير المتزوجين فانها قد تصل الى حد رجم الأنثى اذا كانت متزوجة والسبب يعود في ذلك الى أهمية المرأة في عملية الانجاب ودورها في المحافظة على عدم اختلاط الانساب . كذلك فانه يمكن محو أثر الجريمة بالزواج - كما سبق أن بينا - إذا كانت المرأة غير متزوجة أما في حالة المرأة المتزوجة فلا يمكن ذلك .

ومن الناحية الجنائية :
أ - فان الدليل الجنائي في جرائم الزنا هو الدليل المعنوي ، ويكون - كما سبق أن

أوضحنا ـ بالاعتراف أو بشهادة أربعة شهود رؤية للواقعة . ان طلب أربعة شهود للرؤية في تهمة الزنا هو من المقررات البالغة حد الحكمة فان هذه الجريمة من أشنع الجرائم وثبوتها يجر الى أشد العقوبات ، وأما الاحتياط في اثباتها الى هذا القدر فانه عدل ليس وراءه عدل . فان شهد أربعة شهود على أن الأنثى قد أتت بالفاحشة فتحبس في البيوت حتى الموت أو حتى يجعل الله لها مخلصا ؛ فتتكبد بذلك الحد المترتب على اتيان الفاحشة هذا اذا كانت متزوجة ، أما غير المتزوجين من الرجال والنساء أي الأبكار الذين يأتون الفاحشة فعقابهم يكون بالايذاء الذي يتدرج من التوبيخ والتقريع وقيل بالتغريب والجلد ؛ فان تابوا وأصلحوا ما أفسدوا من عملهم باتيان الفاحشة فيجب الصفح عنهم .

ب ـ ونظرا لأهمية هذه الجريمة في المجتمع الاسلامي فقد قرر القرآن أنه من يرمي محصنة بجريمة الزنا ثم لا يستطيع أن يثبتها بواسطة أربعة شهود رؤية ، فانه يجلد ثمانين جلدة جزاء وفاقا على ما قدمت يداه ، كما لا تقبل له شهادة أبدا وهو خارج عن الدين لأن الجريمة ليست هينة وحدها ليس بسيطا .

ولعل قضية **حديث الافك** التي توضحها آيات سورة النور (١١ ـ ١٩) خير تطبيق عملي على ضرورة تدقيق المسلمين لاتهام المحصنات بغير علم . ان اتهام المحصنات شيءٌ في غاية الخطورة عند الله سبحانه وتعالى ـ وبرغم كل سلبيات حديث الافك الا أنه قد أظهر المنافقين من المسلمين على حقيقتهم وكشف ما يدور بنفوسهم ، ولولا ما حدث لظن المسلمون باخوانهم خيرا . لذلك أنزل الله من آياته ما يبرىء به ساحة عائشة عليها رضوان الله .

جـ ـ لكن الأمر يصبح دقيقا اذا رمى الزوج زوجته باتيان الفاحشة فقد لا يستطيع أن يثبت ذلك بواسطة أربعة شهود رؤية .

لذلك فان تطبيق النص العام ـ والقاضي بوجوب اثبات التهمة بواسطة شهادة أربعة شهود رؤية للواقعة . ـ يستحيل مع ما يجب أن تكون عليه نفس الزوج رضا ومودة لزوجته وثقة فيها . ولا يمكن أن تستقيم الحياة الزوجية في حالة عدم استطاعة اثبات التهمة لذلك فالزوج الذي يقذف زوجته بالزنا عليه أن يشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين في قذفه اياها ، ويقول في الخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين . وهي تستطيع أن تدفع عن نفسها الحد بأن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين ، وتقول في الخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين . لكل ذلك يحكم عليهما القاضي بالفراق وقد ثبت في الحديث الصحيح أن رسول الله عليه الصلاة والسلام : « **فرق بين المتلاعنين** » .

ثالثا : جرائم المال :

(١) (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم أذن مؤذن أيتها العير انكم لسارقون ★ قالوا وأقبلوا عليهم ماذا تفقدون ★ قالوا نفقد صواع الملك ولمن جاء به حمل بعير وأنا به زعيم ★ قالوا تالله لقد علمتم ما جئنا

لنفسد في الأرض وما كنا سارقين ★ قالوا فما جزاؤه ان كنتم كاذبين ★ قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه كذلك نجزى الظالمين ★ فبدأ بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ثم استخرجها من وعاء أخيه كذلك كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم ★ قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال انتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون) يوسف/ ٧٠ ـ ٧٧ .

(ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين) يوسف/ ٨١ .

استخلص عزيز مصر يوسف الصديق لنفسه ، وجعله أمينا على خزائن مصر . وجاءه اخوته للتبادل التجاري فعرفهم وهم له منكرون . وطلب يوسف من اخوته أن يصطحبوا معهم في المرة القادمة أخاهم بنيامين ، ووافقهم يعقوب على مضض لأنهم لم يحفظوا الأمانة السابقة وهي يوسف عندما كان صبيا . ولما تم التبادل التجاري هذه المرة وجهز يوسف اخوته للسفر ، دبر جريمة سرقة مشربة الملك ووضعها في أمتعة أخيه بنيامين ، وأعلن على الملأ عن فقد مشربة الملك وأن هذه القافلة التي تضم اخوته ـ هم السارقون ـ ودافع الاخوة عن أنفسهم بأنهم لم يجيئوا كي يفسدوا في هذه الأرض وليسوا بسارقين . وكان الفصل في الأمر بتفتيش الأوعية . كذلك فقد اتفق الاخوة مع يوسف على أن يسترق من توجد مشربة الملك في متاعه . وقد كان هذا التدبير الهاما من الله ليوسف . وبدأ بأوعية اخوته وهو يعلم أنها خالية حتى يطمئنهم الى عدالة القضية ، ولكي يكونوا مستعدين نفسيا لتقبل الحكم ثم استخرج المشربة من وعاء بنيامين . وبهذا التدبير استطاع يوسف أ ن يضم اليه أخاه حيث كان جزاء السرقة في قانون العزيز هو الضرب والتقريع فقط .

ولقد تحامل الاخوة على بنيامين بعد أن رأوا بأعينهم صواع الملك في متاعه ، وقالوا انه سارق مثل أخيه . وأخفى يوسف هذه التهمة السيئة في نفسه لأن اخوته أكثر شرا فقد سرقوه من أبيه من قبل والقوه في قعر البئر المظلمة . وتداول الأخوة أمرهم بينهم ، وقال بعضهم لنرجع إلى أبينا فنخبره بأن بنيامين قد سرق . ولقد شهدنا لك عليه اذ رأينا الصواع يستخرج من وعائه ، وبرغم كل مواثيقنا لك فلم نكن نعلم الغيب ، ولم ندر حين أعطيناك الموثق أن أخانا سيسرق أو أنك ستفرط في حبه كما أفرطت في حب يوسف من قبل .

ومن الناحية الجنائية :

فنحن أمام جريمة سرقة . والجريمة تمت على أرض مصر لكن المتهمين ليسوا من أبنائها . ومنذ قديم الزمان أخبرنا القرآن الكريم أن هناك جذورا **للقانون الدولي** فالقانون المطبق على هذه الحالة هو القانون المصري العرفي وكانت العقوبة آنذاك هي الضرب والتوبيخ . لكن الله قد أوحى ليوسف (وهو ممثل لمصر) أن يتفق مع

اخوته (وهم ممثلون لقومهم) على أن يطبق في هذه الحالة ما يعتبر **اتفاقية قانونية جنائية** وهي استرقاق المذنب ، ومن المعروف الآن أن الاتفاقيات القانونية تكون ملزمة لطرفيها ، وهي من الأسس التي بنى عليها القانون الدولي ، وقد تمت إجراءات التفتيش بموافقة الاخوة ، وفي حضورهم ، مما يعني أن القضية قد استوفت الشكل للمحاكمة .

أما الدليل المادي الجنائي هنا فهو مشربة الملك ، ولذلك كان الحكم باسترقاق بنيامين مما يؤكد أهمية الدليل المادي في هذه القضية .

وتجدر الاشارة الى أن ما حدث من تدبيريوسف لاسترقاق أخيه بنيامين - برغم كل نواياه الطيبة - يشير الى أنه في مقدور أي سلطة سياسية منذ قديم الزمن تدبير جرائم مكتملة الشكل والموضوع لمواجهة مخالفيها أو أعدائها والحكم عليهم . وهو ما يجري الآن في مجتمعنا المعاصر .

كذلك فاننا نلاحظ أنه برغم ثقة اخوة يوسف في أخيهم بنيامين ومعرفتهم التامة بأنه لا يسرق فانهم لم يستطيعوا مواجهة الدليل المادي الجنائي ؛ لذلك جاء تعبير القرآن الكريم في غاية البلاغة (**وما شهدنا الا بما علمنا**) أي أن روايتهم لأبيهم قد بنيت على علمهم ، وأساسه هو رؤيتهم للدليل المادي الجنائي وهو صواع الملك في متاع أخيهم وعليه فلا مجال لأي حديث آخر .

(٢) **(انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما ★ واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيما)** النساء/١٠٥و١٠٦ .

وسبب نزول هذه الآيات أن رجلا يدعى طعمة بن أبيرق سرق درعا من جاره في جراب دقيق . ولكي يبعد الشبهات عنه فقد جعل الدقيق يتسرب من خرق في الجراب حتى انتهى الى دار يهودي فخبأ الدرع والجراب عنده . لكن شكوك صاحب الدرع اتجهت نحو أبيرق فطالبه بدرعه فأنكر . وتتبع صاحب الدرع أثر الدقيق حتى وجدها في بيت اليهودي . فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي جاءه أهل أبيرق يرجونه أن يجادل عن قريبهم خشية أن يفتضح أمره ببراءة اليهودي ، وهم الرسول أن يفعل ذلك رحمة منه وتطييبا لخاطر أهله ؛ فنزلت به الآيات ناهية الرسول عن ذلك ، حيث تقرر أن الله قد أنزل القرآن الكريم الى الرسول متلبسا بالحق ليحكم بين الناس بما عرفه الله وأوحى به اليه على ألا يكون للخائنين مدافعا أو محاميا . وطلبت الآيات من رسول الله أن يستغفر ربه مما هم به فان الله دائما هو الغفور الرحيم .

ومن الناحية الجنائية :

فنحن أمام جريمة سرقة أيضا المتهم فيها رجل يهودي وجدت الدرع المسروقة بداره . والأدلةالمادية الجنائية في هذه القضية هي :

أ - جسم الجريمة وهي الدرع مخبأة في جرابها .

ب ـ أثر الدقيق المتسرب من بيت المجني عليه وحتى بيت المتهم .

لكنه تحوم الشبهات أيضا حول الجار الذي شك فيه المجني عليه لأول وهلة حيث كان صاحب مصلحة في هذه السرقة . ونلاحظ على هذه الأدلة الجنائية أنه أريد بها التمويه على الجاني الحقيقي . فلا يعقل أن يترك الجاني أثرا يدل عليه بهذا الوضوح وانما الأثر يكون دون وعي منه ولا قصد ، وعلى ذلك فالشك هنا يتجه أولا الى تزوير الدليل المادي ذاته . لذلك كله لاحظنا أنه برغم وجود الأدلة المادية الجنائية الدامغة على اتهام اليهودي ، فان الفاعل الأصلي وأهله كانوا في خوف ورعب أن يفتضح أمرهم . فان حصافة الرسول الكريم وحكمه العادل لابد وأن تكتشف براءة اليهودي من التهمة . كل ذلك جعلهم يتوجهون الى رسول الله طالبين منه أن يجادل عن قريبهم فهم الرسول بذلك رحمة منه وتطييبا لخاطرهم فنزلت الآيات الكريمة تنهاه عن هذا الفعل فالحق أحق أن يتبع .

(٣) (**يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله فليكتب وليملل الذي عليه الحق وليتق الله ربه ولا يبخس منه شيئا فان كان الذي عليه الحق سفيها أو ضعيفا أو لا يستطيع أن يمل هو فليملل وليه بالعدل واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احداهما فتذكر احداهما الأخرى ولا يأب الشهداء اذا ما دعوا ولا تسأموا أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله ذلكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح ألا تكتبوها واشهدوا اذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وان تفعلوا فانه فسوق بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم ★ وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة فان أمن بعضكم بعضا فليؤد الذي أؤتمن أمانته وليتق الله ربه ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم**) البقرة/٢٨٢و٢٨٣ .

تختص الآيات السابقة بالأصول القانونية الاسلامية للتداين والتعامل التجاري ، وضرورة كتابة الدين وشروط هذه الكتابة وهو ما يمكننا أن نقول إنه يندرج تحت علم **القانون المدني** ، **القانون التجاري** . لكننا رأينا أن نناقش هذه الأمور هنا ونحاول استنباط الأدلة الجنائية من القرآن الكريم لصلة هذا الموضوع **بالقانون الجنائي** وهذه الصلة هي ما يشكل بعض جرائم المال . وعلى سبيل المثال فان جرائم **تزوير المحررات المالية** ، **وتزييف خطوطها** ، وجرائم **النصب والاحتيال** ، **وجرائم خيانة الأمانة** كلها تتعلق بالمعاملات المالية في القانون المدني .

وتبين الآيات الكريمة أن على المؤمنين اذا ما تداينوا الى موعد مسمى أن يكتبوا هذا الدين ، فان ذلك أوثق وأكثر دفعا للنزاع وليكتب هذه المحررات كاتب عادل لا يجور على أحد الطرفين . وعلى الكاتب الا يمتنع عن الكتابة فان ذلك واجب عليه

لكي ينفع الناس بعلمه كما نفعه الله بتعليمه الكتابة . ان ذلك أشبه بضريبة العلم يؤديها المتعلم لمجتمعه الذي وفر له وسائل التعليم . وعلى المدين أن يملل الكاتب بالحق ، وعليه بمراعاة الله في ألا ينقص من دينه شيئا فان ذلك من تقوى الله . أما اذا كان المدين لا يستطيع أن يملل لقلة عقله أو سفهه أو ضعفه الناتج عن عته أو كبر أو جهل فعلى قيمه أو وكيله أن يملل هو . ويجب أن يشهد على هذه المحررات رجلان أو رجل وامرأتان ممن يوثق في شهاداتهم .

ويبين الله للمؤمنين ضرورة كتابة الديون والحقوق سواء كانت كبيرة أم صغيرة الى أجلها المعلوم فذلك أعدل وأقوم للشهادة وأقرب للثقة وعدم الشك . على أنه في حالة المعاملات التجارية والتي يفترض فيها أن تتميز بالثقة بين المتعاملين وكذلك بالسرعة نتيجة الحرص على الكسب الحلال . فان الشريعة السمحة لم تشترط كتابة الديون الخاصة بها واكتفت بالشهادة . ويجب ألا يضار الشهود أو الكتبة نتيجة كتاباتهم للمحررات أو شهاداتهم بالحقوق فان ذلك من تقوى الله .

هناك حالة أخرى لا يشترط فيها كتابة الدين ؛ وهي حالة السفر . فاذا لم يتوفر الكاتب العادل في السفر فانه يقوم مقام الكتابة ذاتها رهان يعطيها المدين للدائن . فاذا كان الدائن يأمن المدين ولم يأخذ عليه محررا بدينه أو لم يتسلم منه رهانا له فعلى هذا المدين الذي أؤتمن أن يؤدي الأمانة وليخف الله ربه حيث أنه يجب أن تسود الثقة بين أفراد المجتمع المسلم لذلك فان جريمة خيانة الأمانة أكثر عقوبة وأشد ضررا .

وفي جميع الأحوال فان على الشهداء أن يستجيبوا في حالة طلبهم للإدلاء بشهاداتهم ، وألا يمتنعوا عن الشهادة ولا يكتموها فإن كتمانها اثم كبير . وليعلم الجميع أن الله مطلع عليهم يعلم ما يفعلونه .

ومن الناحية الجنائية :

فلسنا هنا أمام جريمة معينة ، لكننا أمام توجيهات للمؤمنين ليتبعوها عند التداين أو الاقتراض . فقد اشترطت الشريعة السمحة ضرورة كتابة الدين صغيرا كان أم كبيرا الى موعده فان في ذلك تسهيلا كبيرا على القاضي والمتقاضين عند التنازع لأن محرر الدين نفسه يصبح موضوع القضية وسندها ، كما يعتبر هو بذاته الدليل المادي اذا صاحب الدين جريمة من التي أوردناها سالفا مثل تزييف المحررات أو تزوير المخطوطات أو جرائم النصب أو خيانة الأمانة . وعلى ذلك فان هناك شروطا معينة يجب أن تتوافر لهذه المحررات حتى يمكن لرجل الأدلة الجنائية أن يكتشف أي لبس فيها ويزيل أي غموض يتعلق بهذه الجرائم . وهذه الشروط التي يجب توافرها في المحرر هي : كتابة قيمة الدين وتاريخ حدوثه وتاريخ الاستحقاق أو السداد وتوقيع المدين وتوقيع شاهدين من الرجال أو رجل وأمرأتين . وقد اشترطت الشريعة كذلك أن تتم كتابة المحررات أمام أو بواسطة كاتب عادل لا ينحاز لأحد الطرفين . ومن المعروف قانونا أن هناك نوعين من المحررات هما :

المحررات الرسمية والمحررات العرفية والأولى هي التي توثق في حضور كاتب حكومي رسمي ؛ ولعل ذلك هو المعنى المتطور الذي تشير اليه الآيات الكريمة بخصوص الكاتب العادل ، وأهمية وجود جهاز للتوثيق وحفظ المحررات في المجتمع الاسلامي حتى يصعب تزويرها أو تزييفها وهي ما يعرف الآن بمكاتب **التوثيق والشهر العقاري** .

وتشترط الآيات في توجيهاتها كذلك أن على المدين اذا لم يكن يعرف الكتابة ـ أن يملل دينه بنفسه للكاتب العادل ، ويعني ذلك اعترافه بقيمة الدين الذي عليه . أما اذا كان يعرف الكتابة فمن المنطقي أن يكتب المحرر بنفسه . ولقد أثبت العلم الحديث أن لكل انسان طريقة معينة في الكتابة يتعلمها ويتعود عليها منذ طفولته ولا يستطيع مهما أوتي من دقة وحذر أن يغيرها كلية تماما بل ذهب العلم أيضا الى المقولة بأنه بالامكان دراسة نفسية وسيكلوجية أي انسان من خطه وطريقة كتابته . وفي مجال الأدلة الجنائية فان أي محاولة لتقليد خط أي انسان لا بد وأن تبوء بالفشل ، وهي أيضا لا بد وأن تكتشف بواسطة خبير التزييف والتزوير الذي يستعمل أجهزة علمية متخصصة تمكنه من ذلك . كما يحاول هذا الخبير **استكتاب** الشخص من جديد ويقارن بين خطوطه . وبالقطع فان هذا العمل ليس هينا بل يحتاج لخبرة تامة حيث أن الكتابة في الظروف الطبيعية تختلف عنها في حالات الاستكتاب .

ولقد رأت الشريعة الغراء أنه لتأكيد الدليل المادي وتعضيده أن يشهد عملية الكتابة شاهدان من الرجال أو رجل وامرأتان ، وهو ما يعني في الوقت الحاضر توقيع الشهود على المحررات . ويبدو هذا الأمر مفيدا للغاية في حالة المحررات العرفية وهي غير المكتوبة أمام كاتب عادل فان وجود الشهود يرفع هذه المحررات الى مرتبة تقارب مرتبة المحررات الرسمية . على أن الشريعة السمحة رأت إمكان عدم كتابة الدين في حالتين :

أ ـ الأولى في حالة المعاملات التجارية التي تتميز بالسرعة والسهولة والثقة فيجوز ألا يكتب الدين ويكفي الاشهاد في هذه الحالة ، وهذا يعني العودة ثانية الى الدليل المعنوي . وتجدر الاشارة هنا الى التعبير البليغ الذي استعمله القرآن الكريم وأعطى به للمعاملات التجارية صفتين لازمتين للتجارة وهما السرعة أو الحضور ودورة رأس المال (**الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم**) وهما ما يستفيض الاقتصاديون في شرحهما هذه الأيام . لكل ذلك كان الاشهاد ؛ لكنه لما كان من غير المعقول الاشهاد على كل معاملة تجارية في الوقت الحاضر نتيجة لتطور الحياة وتعقيدها . فان ذلك استبدل بضرورة كتابة هذه الديون في السجلات التجارية . وقد اشترط القانون للأخذ بها ضرورة تنظيمها واستعمالها بطريقة معينة . وهذا يعني ـ من وجهة نظر علم الأدلة الجنائية ـ العودة الى الدليل المادي مرة أخرى .

ب ـ الثانية في حالة السفر ، فان لم يتمكن المتداينان من ايجاد كاتب عادل لكتابة

محرر الدين فانه يجوز أن يسلم المدين الى الدائن رهانا تقوم مقام المحرر وتسترد عند سداد الدين ، وهي هنا تقوم مقام الدليل المادي نفسه - ويجوز أيضا في حالة السفر الا يسلم المدين الى الدائن محررا بالدين أو رهانا يقابله اذا أئتمن الدائن مدينه . لكن على المدين أن يؤدي الأمانة ، وأن يرد الدين الى صاحبه . فقد اتبع القرآن الكريم عدم رد الأمانة بقوله ((**فانه آثم قلبه**) وهو نفس التعبير الذي استعمله في مواضع أخرى مقترنا بالكفر ذاته . لذلك فقد شدد المشرع عقوبة خيانة الأمانة لأن فيها هدما للثقة بين الناس وإشاعة لروح عدم الاستقرار والمودة . ولم تشترط الشريعة الاسلامية أن تكون قيمة الرهان مساوية للدين وهو ما يعني استخدام الرهان كدليل مادي عند التنازع .

البحث العلمي الجنائي في القرآن الكريم :

أوضحنا في بداية هذا البحث أن الأدلة الجنائية هي كل ما يتركه المتهم في مسرح الجريمة من أثر يدل عليه . أو ما يأخذه هذا المتهم من مسرح الجريمة من أثر يكشف عن وجوده فيه ساعة الحادث . كما بينا أن هذه الأدلة لا تقع تحت حصر فمن الممكن أن تشتمل على بصمات الأصابع وبقع الدماء والطلقات النارية وآثار الطعام وغيرها . وقلنا ان علم الأدلة الجنائية يعتمد على العلوم الطبيعية في الكشف عن الجرائم . ويرجع الفضل في الاستعانة بالأساليب العلمية في فحص آثار الجرائم الى العديد من العلماء الذين توجهوا الى مجال العلوم الطبيعية ليأخذوا منها نظرياتها وطرقها وأجهزتها ، ويطوروا هذه الطرق والأجهزة بما يناسب أغراض البحوث الجنائية حتى اتضحت معالم علم جديد أطلق عليه **الشرطة العلمية** أو **البحث العلمي الجنائي** أو **العلوم الشرعية** .

والبحث العلمي الجنائي هو العلم الذي يطبق العلوم الطبيعية في البحوث المتعلقة بكشف الجريمة . ويعتبر « هانز جروس » هو المؤسس الحقيقي لهذا العلم لأنه أعطاه الدفعة الأولى ثم أسهم بعده في تطويره واتساع مجاله وفروعه آخرون منهم « لاكاساني » ، و« سيدني شميت » و« سالزبوري » وغيرهم .

وسوف نحاول أن نستخرج من القرآن الكريم بعض الأصول الخاصة بهذا العلم . على أننا ننوه - بادىء ذي بدء - أن كثيرا قد سبقونا في التعرض لواحد من هذه الأصول في القرآن الكريم وهو فردية البصمات لكن تناولهم ظل محصورا في نطاق العمومية فقط . لذلك نرى أنه مما يفيد أن ندلي بدلونا في هذا الموضوع اضافة الى موضوعات أخرى .

أولا : تحقيق الشخصية :

(١) - (**أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه ★ بلى قادرين على أن نسوي بنانه**)القيامة /٣ و ٤ .

(٢) - **(اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون)** يس / ٦٥ .
(٣) - **(وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون)** فصلت / ٢١ .

كذب المشركون رسول الله عليه الصلاة والسلام ، وأنكروا حقيقة البعث ويوم الحساب . وتساءلوا كيف يمكن أن يبعث الله البشر من جديد ، وكيف يمكن أن تكون الحياة بعد الفناء والعدم . وقد كان رد المولى عز وجل شافيا لأنه قادر على كل شيء ، خلق السموات والأرض بالحق وبدأ خلق الانسان من طين . ومن كان قادرا على الخلق الأول فهو ولا شك قادر سبحانه على بعث الناس من جديد . ونزلت الآيات الكريمة من سورة القيامة تبين قدرة المولى عز وجل على جمع العظام بعدما تفرقت في الأرض بل وقادر على أن يعيد الأحياء يوم القيامة بذاتها وبجميع مواصفاتها وأشكالها حتى تسوية أطراف البنان مرة أخرى . تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير .

ويوم الحساب يهلك كل شيء ، ولا يبقى للانسان الا صالح عمله ، ويفر من حوله ذووه وأقاربه حتى زوجته وأبناؤه . وتشهد عليه حواسه بما اقترفه من آثام ومنكرات . وتبين سورة يس أن الله يخرس الألسنة يوم القيامة وتتكلم الأيدي والأرجل بما كسبت أيدي الناس من سوء وشر . ويؤكد سبحانه وتعالى نفس المعنى في سورة فصلت بأن جلود الناس سوف تكون شاهدة عليهم حيث ينطقها الله الذي أنطق كل شيء سبحانه جل شأنه له الأمر من قبل ومن بعد .

أما من وجهة نظر البحث العلمي الجنائي فاننا نرى :

أ - أن الجسم البشري يتكون بصفة عامة من أنسجة رخوة هي اللحم وأنسجة أخرى صلبة . وقد أختار الله سبحانه وتعالى للتدليل على قدرته مثلا لكل نسيج وهما البنان والعظام . ونرى أن اختيار هذين المثلين لم يكن عشوائيا ولا عبثا ، بل كان الاختيار لشيء أعمق وأعظم . إن البنان والعظام بجمعها صفة واحدة ألا وهي الثبات والدوام وعدم التغيير .

ب - أن المولى عز وجل استخدم تعبير تسوية البنان عند الدلالة على القدرة على بعث الناس من جديد يوم القيامة . إشارة إلى دقة الخلق وصعوبته ، وحاشالله أن يأتي أحد بمثل ما خلق وسوى . فالامر ليس هينا أو بسيطا بل هو في غاية التعقيد . ومن كان قادرا أن يأتي بالأمر الصعب فهو قادر على أن يأتي بالأمر الأسهل . والتسوية هنا لها صفتان هما الخلق على فترة زمنية ممتدة كدليل على دقة الخلق والابداع ، كذلك فانها تكون عند الدلالة على التمايز في الخلق . يقول المولى في كتابه العزيز : **(ونفس وما سواها . فألهمها فجورها وتقواها)** الشمس / ٧ و ٨ . لأن طبائع الناس مختلفة ، وعليه تتباين تصرفاتهم وأنماط سلوكهم . لذلك كله يقال إن الخلق والتسوية للمتمايز . أما الصنعة فانها تكون للمتماثل .

- أن الله سبحانه وتعالى سوف يختم على الأفواه ويخرس الألسنة يوم القيامة .

ولقد استعمل القرآن الكريم تعبيرا رائعا ودقيقا هو الكلام للأيدي . ولسنا نرى ـ كما ذهب بعض المفسرين ـ أن الكلام يكون بالصوت المسموع ، لكننا نرى أن الكلام يكون بوسيلة أو بصفة واضحة بينة لا لبس فيها ولا غموض لهذه الأيدي والأرجل ، وهي ما يعرف الآن بالبصمات . وكما يمكن تمييز الأشخاص من أصواتهم ولغاتهم فإنه يمكن تمييزهم من بصماتهم . وهذه الوسيلة أو الصفة هي لغة كاملة فيها من التعبير الدقيق القادر ، الكفاية تماما لتمييز الذوات عن غيرها . وهذا لا يتأتى الا بفرديتها المطلقة وتنوعها اللامحدود .

د ـ أما في سورة فصلت فقد استخدم القرآن الكريم تعبيرا بديعا وهو النطق للجلد ، وهو تأكيد للمعنى السابق ، ولا يكون النطق مسموعا بل يكون بصفة أكثر ثباتا وجلاء . والجلد يكسو الجسم كله وبالتالي فهو يكسو الأصابع والبنان أي أن صفة ما في جلد بنان الأيدي والأرجل لها صفة الفردية والتمايز والوضوح والثبات ؛ ألا وهي البصمات .

من كل ذلك نقول إن الله جلت قدرته قد خص كل فرد من عباده على ضخامة عددهم وتباين أجناسهم واختلاف نحلهم بميزة خلقية من أدق عمليات الخلق ، لا تتكرر أبداً في فردين بنفس الشكل حتى ولو كانا توأمين تم تخليقهما من بويضة واحدة أو في أصبعين لشخص واحد . تلك هي بصمة البنان التي سواها الله سبحانه وتعالى بشكل خطوط حلمية بارزة بينها أخاديد غائرة ، وتمتد هذه الخطوط وتتنوع وتنثني وتلتف وتتوازى أحيانا وتتقابل في أحيان أخرى في نظام هندسي بارع ومبهر يبدأ في التكوين في الشهر الثالث أو الرابع من عمر الجنين متزامنا مع وقت تكوين العظام . ثم يظل هذا الشكل الهندسي المعقد ثابتا لا تتغير تفاصيله ، وخطوطه ونظامه مدى الحياة والى ما بعد الوفاة بفترة غير قصيرة . ولقد أثبت العلم الحديث أن البصمات لا تتأثر بالوراثة أو الجنس أو الأصل ، وتختلف في كل فرد عن الآخر .

وبذلك جعل الخالق من بصمة الأصبع أحسم الأدلة المادية على إثبات شخصية الفرد وتميزه تمييزا قاطعا عن كل شخص آخر عداه . وعندما تأكدت بحوث ودراسات العلم الحديث من فردية البصمة واستحالة تكرارها بنفس النظام في أصابع شخصين اتخذتها الدول كعامل أساسي ووحيد في تحقيق شخصية الأفراد ، وبذلك حلت هذه الطريقة محل جميع الطرق الأخرى القاصرة على صورة الشخص الفوتوغرافية ومقاساته الجسدية وعلاماته البدنية المميزة .

وكذلك فقد استفاد البحث العلمي الجنائي من هذه الحقائق الثابتة . وذلك في التعرف على صاحب البصمات المرفوعة من مسرح الجريمة إذا ما تطابقت بصمات المشتبه فيهم أو بصمات شخص ذي سجل جنائي .

على أننا يجب أن نؤكد من جديد أن ما قلناه بخصوص البصمات ليس دليلا على صحة القرآن الكريم ، لكنه دليل على أن ما وصل اليه العلم الحديث على يد السير « وليم هرشل » عام ١٨٥٨ ـ أول من اكتشف هذه المعجزة الالهية وبين أهميتها في

تحقيق شخصية الانسان فجذب هذا الاكتشاف الفذ انتباه العلماء في كافة دول الأرض ـ كان يمكن أن يصل اليه علماء المسلمين بقراءة أكثر دقة لآيات القرآن الكريم ، وتفسيرا أكثر نضجا وتطورا لهذه الآيات الجامعة الخالدة .

ثانيا : صحائف السوابق :

(يوم ندعو كل أناس بامامهم فمن أوتي كتابه بيمينه فأولئك يقرأون كتابهم ولا يظلمون فتيلا . ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا) الاسراء/ ٧١ و ٧٢ .

أخبرنا الله سبحانه وتعالى في كثير من محكم آيات كتابه العزيز بحتمية يوم البعث والحساب . يوم يعرض البشر على الرحمن صفا ، ويذهب عن الانسان كل ما كسبت يداه الا عمله الصالح وعمله السيىء كل قد حفظ في كتاب مسطور . ومن أوتي كتابه بيمينه فهو من أهل الجنة وحسنت مستقرا ومقاما . وأما من أوتى كتابه بشماله فسوف يصلى سعيرا وساءت مصيرا .

وتؤكد آيات سورة الاسراء نفس المعنى السابق ؛ ففي يوم النشور يدعو المولى جلت قدرته كل قوم بامامهم الذي ارتضوه إماما أو دينهم أو زعيمهم أو يدعوهم بكتاب أعمالهم فمن أوتى كتابه بيمينه فأولئك يقرأون كتابهم فرحين بما فيه مستبشرين بحكم ربهم ولا يظلمون شيئا قليلا . ومن كان في الدنيا أعمى القلب فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا .

ومن ناحية البحث العلمي الجنائي :

فاننا نرى أن الانسان قد استوحى فكرة صحائف السوابق أو حسن السير والسلوك بقصد أو دونما قصد من الآيات السابقة ومثيلاتها . ففي هذه الصحائف يدون للانسان ما قد أتاه من نشاط إجرامي (صحيفة السوابق) ، أو يظل كتابه ناصعا لا غبار عليه (حسن السير والسلوك) . ومما يؤكد هذا الاستنتاج ما يلي :

أ ـ أن القرآن الكريم قد أخبرنا بحمل الانسان لهذه الكتب في ساحة المحكمة الالهية ساعة الحساب في يوم البعث والنشور . أما في الحياة الدنيا فان الانسان قد ابتكر هذه الصحائف للالمام بماضي الأفراد الاجرامي ولحماية المجتمع السليم من أعضائه غير الصالحين . خصوصا مع ازدياد عدد أفراد المجتمع ، وتعقد سبل الحياة فيه . وكذلك استخدام هذه الصحائف عند التقاضي .

ب ـ أننا قد اخذنا هذه الآيات بالذات لأننا نرى أن فيها ربطا بين استخدام هذه الصحائف في الحياة الدنيا ووجودها يوم الحساب (**ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا**) . إن استخدام القرآن الكريم لتعبير العمى للدلالة على ارتكاب الفاحشة والمعصية والجرم يعني بقاء هذا الخطأ كنقطة سوداء في الحياة الدنيا لأي فرد يعاقبه المجتمع السليم عليها . وهو في الآخرة نقطة سوداء

كذلك لكن الجزاء هناك يكون أكثر ردعا حيث أتبع العمى بالضلال . « والعمى » المجازي في هذه الآيات له صفة الدوام من الناحية الجنائية لأنه لا يسقط العقاب عليه في الدنيا ، بل يبقى كذلك في الآخرة إلا ما شاء ربك حيث يمكن أن يمحي الاثم بالتوبة الصالحة . ونحن نرى أن صفة الدوام للتذكير والمحاسبة على هذه الأخطاء تكون بتسجيلها في الصحائف التي سبق الاشارة إليها .

هذا وقد أثبتت صحائف السوابق أهمية قصوى في مجال البحث العلمي الجنائي حيث تشتمل هذه الصحائف على بصمات المجرمين بما يمكن خبراء الأدلة الجنائية من مضاهاة أية البصمات يمكن أن تكون في مسرح الجريمة بتلك المحفوظة لدى أجهزة الأمن ، حيث تتجه الشبهات أولا لمن لهم سوابق اجرامية خصوصا في حالة عدم معرفة الفاعل الحقيقي للجريمة . كما أثبتت هذه الصحائف كذلك أهمية بالغة لدى القضاء حيث تشدد العقوبة على من أتاها سابقا ، لأن ذلك يعني تشبث المجرم وتصميمه على تكرار جريمته . وهذا ما يعرف قانونا بجرائم العود .

ثالثا : طرق الاستدلال :

(وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون)فصلت/ ٢١ .

يحدثنا القرآن الكريم عن اليوم المشهود ، يوم البعث والحساب ، يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا . ويوم القيامة يشهد على الناس سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يقترفون من الآثام والمنكرات في حياتهم الدنيا ، وتعجب الناس فكيف تشهد عليهم جلودهم وهي أجزاء منهم وسوف تألم بالعذاب معهم . لقد أنطقها الله الذي أنطق كل شيء ، وهو الذي خلق الناس ابتداء من لا شيء واليه يرجعون للحساب فلم العجب والدهشة اذن . ولقد نسى الناس أن يستتروا عند ارتكاب الفواحش حتى عن أعضائهم ظنا أنها لا تشهد عليهم ، وتوهما أن الله لا يعلم كثيرا مما يقترفون من آثام وخاب ظنهم .

ومن ناحية البحث العلمي الجنائي :

أ ـ فلقد قلنا فيما سبق أن هذه الآيات وردت لتبين ما سوف يحدث يوم القيامة أي يوم المحاكمة الالهية للبشر حيث يشهدعليهمسمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون . وانه يمكن ان نستوحي من هذه الآيات فكرة استخدام آثار السمع والأبصار والجلود كاثار تخدم العدالة وترشد عن المجرمين عند التقاضي .

ب ـ أنه من المعروف ان للانسان حواسا خمسا هي السمع والبصر واللمس والشم والتذوق لكن القرآن الكريم أورد ثلاثة فقط هي السمع والبصر واللمس ونرى أن ذلك لم يكن عبثاً بل ان ذلك راجع الى أهمية هذه الحواس الثلاثة في الشهادة يوم الحساب عن الحواس الأخرى . وكذلك ـ من وجهة نظر البحث الجنائي ـ فان هذه الحواس الثلاث فقط يمكن أن تترك أثارا تدل على فاعلي الجرائم ؛ أما الشم والتذوق فانها لا تترك آثارا .

جـ أنه كما سبق أن بينا فان المقصود بالشهادة من ترك اثر مادي كدليل على اتيان الفاحشة والجرم وليس المقصود كما ذهب بعض المفسرين أنها الشهادة الصوتية المسموعة أو المنطوقة . ولقد اوضحنا عند الحديث على بصمات الاصابع كيف أن بصمة الاصبع تعتبر لغة واضحة لا لبس فيها ولا غموض ، وكيف أن فردية البصمة كأعجاز الهي أصبحت أساسا لتحقيق شخصية الأفراد وعاملا هاما في التعرف على المجرمين وتمييزهم .

د ـ أن المقصود بآثار السمع والبصر ليست الاعضاء ذاتها وانما كل ما يدل عليها ، وعليه فالتسجيل الصوتي مثلا أو الصورة أو المخطوط المقروء أو أية آثار أخرى يمكن أن تترك في مسرح الجريمة ، تعتبر كلها أدلة جنائية يمكن الاعتماد عليها في مجال علم البحث العلمي الجنائي ، وعليه فهي لا تقع تحت حصر .

هـ ـ أن ترك أية أثار للسمع والبصر في مسرح الجريمة بالاضافة الى البصمات ، أو أخذ أي شيء من مسرح الجريمة يدل على المجرم ،هي ما نعرفه اليوم بنظرية تبادل الأثر ، التي أشرنا اليها في بداية البحث . وهي ذات أهمية قصوى بل وعماد علم البحث العلمي الجنائي كله .

و ـ أنه يمكننا أن نؤكد الاشارة الى نظرية تبادل الأثر من القرآن الكريم ، وكذلك الاشارة الى التعبير الشائع : أنه لا توجد جريمة كاملة ، وأن المجرم لابد تارك في مسرح الجريمة شيئا يدل عليه حينما نفهم بعمق قوله تعالى : (**وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم**) وهو تهكم من الله سبحانه وتعالى يعني استحالة الا يشهد على المجرم سمعه وبصره لأنها أجزاء منه ، وهذا يعني بالضرورة تركه لأية آثار يمكن أن تدل عليه في مكان الجريمة .

وبعد :

فليس المقصود ـ كما سبق أن أوضحنا ـ أن استنباط أصول علم من علوم الدنيا من القرآن الكريم اثبات على صحة الكتاب السماوي . حاشالله ، بل هي إشارات تنبه المسلمين فقط الى ضرورة تدبر آيات القرآن والاجتهاد المستمر في فهم ما خفى من معانيه فمن أصاب فله أجران ومن أخطأ فله أجر إنها دعوة اسلامية شاملة تواكب وتنمو ولا تتخلف عن ركب الحضارة . وهي من جهة أخرى إثبات عملي على أنه لا تعارض بين القرآن الكريم ومن ثم الشريعة الاسلامية وبين التطور أو الحضارة في العصر الحديث بأي شكل من أشكالها أو أي علم من علومها . وأن أي حديث يعكس ذلك أنما هو محض افتراء .

مائدة القارئ

دعاء

اللهم اغفر لنا ما قطع قلوبنا عن ذكرك ، واعف عن تقصيرنا في طاعتك وشكرك ، وأدم لنا لزوم الطريق اليك ، وهب لنا نورا نهتدي به اليك ، واسلك بنا سبيل أهل مرضاتك ، واقطع عنا كل ما يبعدنا عن سبيلك ، ويسر لنا ما يسرته لأهل محبتك ، وأيقظنا من غفلاتنا ، وألهمنا رشدنا ، وحقق في كرمك قصدنا ، واسترنا في دنيانا وآخرتنا ، واحشرنا في زمرة المتقين ، وألحقنا بعبادك الصالحين ، واغفر لنا ولوالدينا ولجميع المسلمين الأحياء منهم والميتين ، برحمتك يا أرحم الراحمين ، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ..

نصرة المظلوم

يقول صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه : « لأنتقمن من الظالم في عاجله وآجله ولأنتقمن ممن رأى مظلوما فقدر أن ينصره فلم ينصره » رواه ابو الشيخ عن ابن عباس والطبراني عن أبي الدرداء .

اموات

قال رجل لعبيد الله بن أبي بكرة : ما تقول في موت الوالد ؟

قال : ملك حادث .

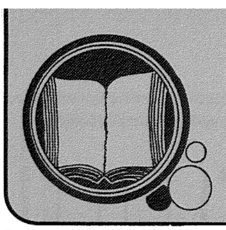
قال : فموت الزوج ؟ قال : عرس جديد .

قال : فموت الأخ ؟ قال : قصر الجناح .

قال : فموت الولد ؟ قال : صدع في الفؤاد .

قالوا في الاسلام

سئل وليم موير عن سر إعجابه بدين الاسلام فقال : « ان عظمة الاسلام تتجلى في أنه دين اليسر والانجاز » وسئل مارماريوك بيكثار ، ما الدليل على صدق الدين الاسلامي فقال : « ان الدليل على أن هذا الدين هو الحق ، ان اتباع محمد لاقوا كثيرا من أصناف الاضطهاد والتعذيب ومع ذلك لم يزدادوا الا قوة يقين بدينهم ، وكانوا يزيدون ولا ينقصون » .



وصية

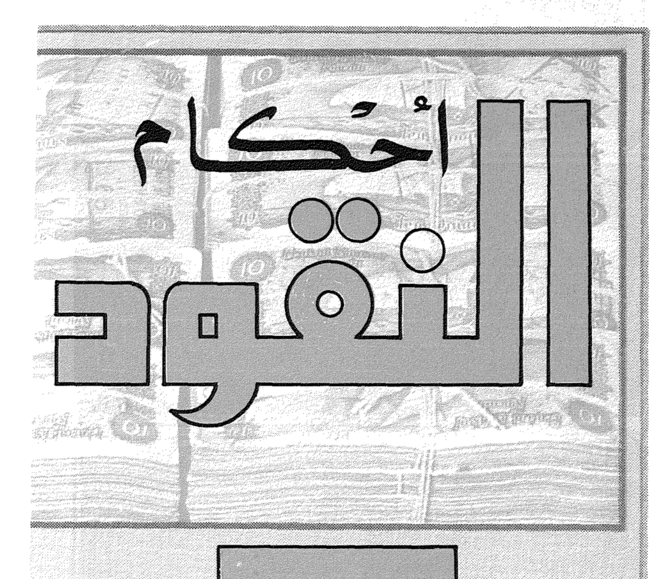
عندما حضرت الوفاة سيدنا أبا بكر رضى الله عنه دعا ابنته أم المؤمنين عائشة وقال لها : « يا عائشة لقد ولينا أمر المسلمين فما استبقينا لأنفسنا من مالهم شيئا ، لقد أكلنا من جريش طعامهم في بطوننا ولبسنا من خشن ثيابهم على ظهورنا وما بقي عندنا من مال المسلمين الا هذا البعير الناضح ، وهذا الخادم وهذه القطيفة الجرداء فإذا مت فابعثي بها الى عمر فإني لا أحب أن ألقى الله بشيء من مال المسلمين » .

مات دينارك في النفاس

حكى أشعب قال : جاءتني جارية بدينار ، وقالت : هذا وديعة عندك . فجعلته بين ثني الفراش ، فجاءت بعد أيام ، وقالت : يا أبي أين الدينار ؟ فقلت ارفعي فراشي وخذي ولده ، فانه قد ولد ، وكنت قد تركت جنبه درهما ، فأخذت الجارية الدرهم ، وتركت الدينار . ثم عادت بعد أيام ، فوجدت معه درهما آخر ، فأخذته ، وفي الثالثة كذلك ، وجاءت في المرة الرابعة فرأيتها تبكي فقلت ما يبكيك ؟ فقالت : لم أجد الدينار . فقلت : مات دينارك في النفاس . فقالت : ويحك ، وكيف يكون للدينار نفاس ، قلت : يا هذه تصدقينني بالولادة ولا تصدقينني بالنفاس !!

كلمات مضيئة

- أفضل العبادة أداء الفرائض واجتناب المحارم .
- قد أفلح من عصم من المراء والغضب والطمع .
- الدنيا عدوة أولياء الله ، وولية أعداء الله ، أما الأولياء فغمتهم وأحزنتهم ، وأما الأعداء فغرتهم وأبعدتهم عن الله .

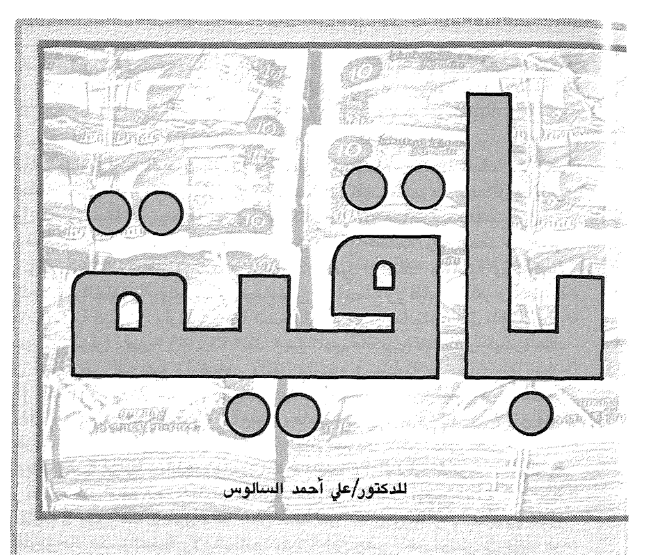


بين يدي البحث

الحمد لله تعالى حمدا كثيرا ، والصلاة والسلام على خاتم الرسل الكرام وعلى آله وصحبه ، ومن اهتدى بهديه واتبع سنته .

اما بعد :

فعندما كتبت بحثي السابق عن الصرف وبيع العملات ، أشرت الى الرأي المسجل على (شريط كاسيت) ولم أشأ أن أذكر اسم صاحب الرأي ، غير أنني أشرت الى فضله وأثره الطيب فيمن استمع الى خطبه ومواعظه . وكنت أتوقع أن يغير صاحب الرأي رأيه ، وأن يأخذ بفتاوي المؤتمرات الاسلامية المعاصرة ، وعلى



للدكتور/علي أحمد السالوس

الأخص بعد أن بينت خطأ الأساس الذي انبنت عليه فتواه . الا أن مجلة الوعي الاسلامي نشرت في عددها رقم ١٩٦ الصادر في ربيع الثاني ١٤٠١ هجرية بحثا لفضيلة الأستاذ الشيخ حسن محمد أيوب عنوانه « رد على مقال الصرف وبيع العملات » ، وذكر في بحثه أنه صاحب الفتوى التي أشرت اليها .

وقرأت رد فضيلة الشيخ ، فلم أسترح للمنهج الذي سلكه ، وعجبت للنتيجة التي انتهى إليها .

وقد رأيت أن الصواب خلاف ما ذهب إليه ، فكان لزاما علي أن أكتب في الموضوع مرة أخرى ، سائلا الله جلت قدرته أن يهدينا جميعا الى الحق ، وأن يجنبنا الزلل في القول والعمل .

وسأبدأ بالنتيجة التي انتهى إليها ثم اعود لمناقشة رده من البداية ، والله المستعان .

هل جميع الأئمة مع رأي الشيخ ؟

يقول فضيلة الشيخ في ختام بحثه :

« وأما قرار مجمع البحوث الاسلامية فهو قرار جماعة وليس اجماعا ، وتوجد جماعة أخرى تقول غير ما يقول كما ذكر صاحب كتاب مجموعة الرسائل ، وليس قول جماعة حجة على جماعة أخرى ، والكتاب والسنة هما مرجع الجميع ، ونحن لم نخالف نصا من النصوص ولا اجماعا من اجماع المسلمين ولله الحمد ، بل معي في رأيي أكثر الأئمة بما يشبه الاجماع ، فمعي الأحناف والمالكية والشافعية والحنابلة والظاهرية ، وليس مع المجمع نص ولا اجماع ولا قياس معتبر . » هذا ما جاء في نهاية البحث ، وأرجو فضيلة الشيخ أن يقرأ معي ما جاء في باب « التأخير في صرف الفلوس » ص ٣٩٥ ـ ٣٩٦جـ ٣ من المدونة الكبرى لامام دار الهجرة مالك ابن أنس رضى الله عنه وأرضاه . وأنقل ما جاء في المدونة بالنص :

« (قلت) أرأيت ان اشتريت فلوسا بدرهم فافترقنا قبل أن يقبض كل واحد منا (قال) لا يصلح هذا في قول مالك ، وهذا فاسد قال لي مالك في الفلوس لا خير فيها نظرة بالذهب ولا بالورق ، ولو أن الناس أجازوا بينهم الجلود حتى يكون لها سكة وعين لكرهتها أن تباع بالذهب والورق نظرة (قلت) أرأيت ان اشتريت خاتم فضة أو خاتم ذهب أو تبر ذهب بفلوس فافترقنا قبل أن نتقابض أيجوز هذا في قول مالك (قال) لا يجوز هذا في قول مالك ، لأن مالكا قال : لا يجوز فلس بفلسين ولا تجوز الفلوس بالذهب والفضة ولا بالدنانير نظرة (ابن وهب) عن يونس بن يزيد عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه قال : الفلوس بالفلوس بينهما فضل فهو لا يصلح في عاجل بآجل ولا عاجل بعاجل ولا يصلح بعض ذلك ببعض الا هاء وهات (ابن وهب) قال الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد وربيعة أنهما كرها الفلوس بالفلوس بينهما فضل أو نظرة وقالا : انها صارت سكة مثل سكة الدنانير والدراهم (ابن وهب) عن الليث عن يزيد بن أبي حبيب وعبد الله بن أبي حبيب وعبيد الله بن أبي جعفر قال :

وشيوخنا كلهم أنهم كانوا يكرهون صرف الفلوس بالدنانير والدراهم الا يدا بيد (قال ابن وهب) قال يحيى بن أيوب قال يحيى بن سعيد اذا صرفت درهما فلوسا فلا تفارقه حتى تأخذها كلها » .

هذا ما جاء في المدونة الكبرى .

وجاء في شرح فتح القدير للكمال بن الهمام وهو في الفقه الحنفي ص ١٦٢ من المجلد السادس (طبعة دار احياء التراث العربي ببيروت) :

« لا يجوز أن يبيع فلسا بغير عينه بفلسين بغير أعيانهما لأن الفلوس الرائجة

أمثال متساوية قطعا لاصطلاح الناس على سقوط قيمة الجودة منها فيكون أحدهما فضلا خاليا مشروطا في العقد وهو **الربا** » .

(وأقول للتوضيح : اذا اشتريت شيئاً بدينار كويتي فليس المقصود دينارا بعينه ، وانما يراد أي دينار كويتي ، فلا فرق بين دينار ودينار آخر . فقوله « فلسا بغير عينه » معناه أي فلس من العملة المتداولة بين الناس ، وهي الفلوس الرائجة دون تعيين للفلس . فأي فلس يقوم مقام غيره ، وسيأتي ان شاء الله بيان لمذهب الحنفية في الفلوس) .

وجاء في ص ٢٧٨ من المجلد نفسه :

« لو باع فلسا بغير عينه بفلسين بأعيانهما لا يجوز ، لأن الفلوس الرائجة أمثال متساوية وضعا لاصطلاح الناس على سقوط قيمة الجودة فيكون ربا » ؟ . هذا بعض ما جاء في الفقه الحنفي ، .

وجاء أيضا في الفتاوي الكبرى لشيخ الاسلام ابن تيمية (وهو حنبلي المذهب)جـ ٢٩ ص ٤٦٨ :

« صرف الفلوس النافقة بالدراهم هل يشترط فيها الحلول ؟ أم يجوز فيها النساء ؟ على قولين مشهورين هما قولان في مذهب أبي حنيفة وأحمد بن حنبل : أحدهما وهو منصوص أحمد وقول مالك واحدى الروايتين عن أبي حنيفة أنه لا يجوز .. »

وقال في ص ٤٧١ ـ ٤٧٢ من الجزء المذكور بعد أن بين أن الأظهر في العلة هو الثمنية :

« والتعليل بالثمنية تعليل بوصف مناسب ، فان المقصود من الأثمان أن تكون معيارا للأموال يتوسل بها الى معرفة مقادير الأموال ، ولا يقصد الانتفاع بعينها ، فمتى بيع بعضها ببعض الى أجل ، قصد بها التجارة التي تناقض مقصود الثمنية ، واشتراط الحلول والتقابض فيها هو تكميل لمقصودها من التوسل بها الى تحصيل المطالب ، فان ذلك انما يحصل بقبضها لا بثبوتها في الذمة مع أنها ثمن طرفين ، فنهى الشارع أن يباع ثمن بثمن الى أجل ، فاذا صارت الفلوس أثمانا صار فيها المعنى ، فلا يباع ثمن بثمن الى أجل » .

وقال ابن القيم في اعلام الموقعين (جـ٢ ص ١٣٢) (وهو حنبلي المذهب أيضا) :

« وأما الدراهم والدنانير فقالت طائفة العلة فيهما كونهما موزونين ، وهذا مذهب أحمد في احدى الروايتين عنه ، ومذهب أبي حنيفة وطائفة قالت : العلة فيهما الثمنية ، وهذا قول الشافعي ومالك وأحمد في الرواية الأخرى ، وهذا هو الصحيح بل الصواب » .

ثم قال : « وحاجة الناس الى ثمن يعتبرون به المبيعات حاجة ضرورية عامة ، وذلك لا يمكن الا بسعر تعرف به القيمة ، وذلك لا يكون الا بثمن تقوم به الأشياء ويستمر على حالة واحدة ولا يقوم هو بغيره ، اذ يصير سلعة يرتفع وينخفض ،

فتفسد معاملات الناس ويقع الخلف ويشتد الضرر ، كما رأيت من فساد معاملاتهم ، والضرر اللاحق بهم حين اتخذت الفلوس سلعة تعد للربح ، فعم الضرر وحصل الظلم ، ولو جعلت ثمنا واحدا لا يزداد ولا ينقص بل تقوم به الأشياء ولا تقوم هي بغيرها لصلح أمر الناس » .

من هذا كله نرى أن من غير الصحيح ما قاله الشيخ حسن بأن معه المذاهب الأربعة . والقول بأن قرار المجمع قرار جماعة وليس اجماعا قول صحيح ، ولكن ليست جماعة كأي جماعة أخرى ، فالفتاوي التي تصدر عن مجمع البحوث الاسلامية تمثل اجماع السادة كبار علماء المسلمين الذين اختيروا من جميع البلاد الاسلامية فان قرارات مجمع البحوث الاسلامية لا تصدر الا اذا اتفق جميع الحاضرين فان خالف عالم واحد فان الفتوى لا تصدر مما يبين قيمة الفتاوى التي يصدرها المجمع وهذا الاجتهاد الجماعي له وزنه وتقديره عند جميع المسلمين في بقاع الأرض الا من شذ برأيه ، ولا يوجد أي مؤتمر اسلامي عقد في عصرنا وبحث الأوراق النقدية الا خرج بالنتيجة التي رفضها الشيخ حسن ، فاذا انضم لرأيه فرد أو أفراد قلائل ممن يتجرأ على الفتوى فقولهم ليس بحجة ، ولا نعذر أمام الله تعالى اذا تركنا فتوى جماعية للمئات أو الآلاف من كبار العلماء ومجتهدي العصر ، وأخذنا برأي فرد أو أفراد .

وقول الشيخ حسن ينقضه ما نقلته من قبل وأقول لفضيلته : ان قرارات المجمع لا تصدر الا في ضوء الأدلة ، أما رأيك فيما أرى والله أعلم فلا يسنده كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قياس معتبر . وفيه تعطيل لكتاب الله العزيز ، ولنستمع الى قول الله تعالى :

(والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم . يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) التوبة/ ٣٤و٣٥ . .

الناس الذين يكنزون الآن انما يكنزون الأوراق النقدية وليس الذهب والفضة وكلمتا « يحمى » « فتكوى » تتناسبان مع الذهب والفضة لا مع الأوراق النقدية ، فان لم نقل بالعلة وبأن ما ينطبق على الذهب والفضة ينطبق على نقود العصر الحديث عطلنا كتاب الله تعالى وأوقفنا العمل به وهدمنا مقاصده .

ورأيك فيه تعطيل لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالرسول حدد نصاب زكاة النقود بالدنانير الذهبية والدراهم الفضية وبين أحكام الصرف بالنسبة لتلك العملة التي كانت في عصره ، فعرفنا ما هو حلال وما يعتبر ربا في الصرف ، فان لم نقل أيضا بالعلة وبأن ما ينطبق على العملة السابقة ينطبق على النقود التي نتعامل بها أصبحنا في عصر تنتهي فيه زكاة النقود (وفرق بين هذه الزكاة وزكاة عروض التجارة لأن النقود قد تدخر ولا تستخدم في تجارة ويكفي شرطا الحول والنصاب لوجوب الزكاة) .

وكذلك أصبحنا في عصر يستحل فيه الربا ، فما دام الشيخ حسن يرى أن الأوراق النقدية ليست من الأموال الربوية فما يضر المرابي أن يعطي ألف دينار اليوم بألف ومائة بعد مدة لا على أنه قرض جر نفعا وانما بيع وشراء ، فهو بيع مؤجل أو سلم .

والقول بالعلة في الزكاة وعدم القول بها هي نفسها في الصرف تناقض بين وليس هذا من العلم في شيء . وعرضت لهذه المسألة في بحثي السابق فلم يشر اليها في رده الطويل مع أنها في جوهر الموضوع ولبه .

وأراني مضطرا هنا للدخول في أصول الفقه ـ بقدر ـ لبيان بعض القواعد الأصولية اللغوية ، وأترك لأستاذنا الجليل المرحوم عبد الوهاب خلاف هذا البيان :

تحدث رحمه الله عن هذه القواعد ، وبين في القاعدة الأولى الطرق الأربعة من مدلولات النص وهي : عبارته واشارته ودلالته واقتضاؤه .

ومما قاله في دلالة النص :

« المراد بما يفهم من دلالة النص المعنى الذي يفهم من روحه ومعقوله ، فاذا كان النص تدل عبارته على حكم في واقعة لعلة بنى عليها هذا الحكم ، ووجدت واقعة أخرى تساوي هذه الواقعة في علة الحكم أو هي أولى منها ، وهذه المساواة أو الأولوية تتبادر الى الفهم بمجرد فهم اللغة من غير حاجة الى اجتهاد أو قياس ، فانه يفهم لغة أن النص يتناول الواقعتين ، وان حكمه الثابت لمنطوقه يثبت لمفهومه الموافق له في العلة ، سواء كان مساويا أم أولى . » .

وقال :

« وهذا الطريق ، أي طريق الدلالة ، كما يسمى دلالة النص يسمى القياس الجلي لظهور فهم المساواة أو الأولوية بين المنطوق والمفهوم الموافق له ، ويسمى حكمه مفهوم الموافقة ؛ أي المفهوم الذي وافق المنطوق في حكمه بناء على موافقته له في علته موافقة تفهم بمجرد فهم اللغة . ويسمى فحوى الخطاب أي روحه وما يعقل منه ، لأن كل نص دل على حكم في محل العلة ، يدل على ثبوت هذا الحكم في كل محل تتحقق فيه العلة بتبادل الفهم ، أو تكون العلة أكثر توافرا فيه » .

وتحدث في القاعدة الثانية عن مفهوم المخالفة فقال :

« اذا دل النص الشرعي على حكم في محل مقيدا بقيد ، بأن كان موصوفا بوصف أو مشروطا بشرط أو مغيا بغاية أو محددا بعدد ، يكون حكم النص في المحل الذي تحقق فيه القيد وهو منطوق النص ، وأما حكم المحل الذي انتفى عنه القيد فهو مفهومه المخالف . والمعنى الاجمالي لهذه القاعدة ، ان النص الشرعي لا دلالة له على حكم ما في المفهوم المخالف لمنطوقه ، لأنه ليس من مدلولاته بطريق من طرق الدلالة الأربع ، بل يعرف حكم المفهوم المخالف المسكوت عنه بأي دليل آخر من

الأدلة الشرعية التي منها الاباحة الأصلية » . ثم بين أنواع مفهوم المخالفة وهي مفهوم الوصف ، والغاية ، والشرط ، والعدد ، واللقب ، وبين أن الأصوليين اتفقوا على عدم الاحتجاج بمفهوم اللقب واختلفوا في غيره .

قال رحمه الله :

« فأما ما اتفقوا على عدم الاحتجاج بالنص على مفهوم المخالفة فيه فهو مفهوم اللقب . والمراد باللقب اللفظ الجامد الذي ورد في النص اسما وعلما على الذات المسند اليها الحكم المذكور فيه . ففي حديث : (في البر صدقة) لفظ البر اسم للحب المعلوم الذي أوجبت فيه صدقة . وفي حديث (في الغنم زكاة) لفظ الغنم اسم للحيوان المعروف الذي أوجبت فيه زكاة . ولا يفهم لغة ولا شرعا ولا عرفا أن ذكر البر احتراز عما عداه من الحبوب ، ولا أن ذكر الغنم احتراز عما عداها من السوائم ، ولا أن ايجاب صدقة في البر يفهم منه أن لا صدقة في الشعير والذرة وغيرهما من الحبوب ، ولا أن ايجاب زكاة في الغنم يفهم منه أن لا زكاة في الابل والبقر وغيرهما . فلهذا اتفق الأصوليون على عدم الاحتجاج بمفهوم المخالفة في اللقب لأنه لا يقصد بذكره تقييد ولا تخصيص ولا احتراز عما عداه .

ولا فرق في هذا بين النصوص الشرعية ونصوص القوانين الوضعية ، وعقود الناس وتصرفاتهم وسائر أقوالهم . فمحمد رسول الله لا يفهم منها أن غير محمد ليس رسول الله ، ودين المتوفي يؤدي من تركته لا يفهم منه أن غير دينه كنفقة تجهيزه ووصاياه النافذة لا تؤدي من تركته ، والبيع ينقل الملكية لا يفهم منه أن غير البيع لا ينقلها ، وأن بيع الحقوق في تركة انسان على قيد الحياة ولو برضاه غير باطل . ولهذا قال الشوكاني :

« والقائل بمفهوم المخالفة في اللقب لا يجد حجة لغوية ولا عقلية ولا شرعية . ومعلوم من لسان العرب أن من قال : رأيت زيدا لا يفهم من قوله أنه لم ير غيره . وأما اذا دلت القرينة على العمل في جزئية خاصة فما ذلك الا للقرينة » .أهـ .

من هذا البيان نرى أن القول بأن الأموال الربوية لا تتجاوز الأصناف الستة المذكورة في الأحاديث الشريفة لا يعتبر أخذا بهذه الأحاديث ، بل تعطيلا لها ، لأن هذا يعني عدم الأخذ بدلالة النص ، فالمسلمون تعاملوا بدنانير ودراهم غير اسلامية حيث لم يظهر الدينار الاسلامي الا في الدولة الأموية ، وهذه الدنانير والدراهم ، اختفت اليوم وحل محلها تماما ـ في التبادل ـ العملة الورقية فالاستدلال بمفهوم الموافقة أو الفحوى يعطي هذه العملة أحكام النقدين . والرسول صلى الله عليه وسلم لم يحدد عددا ، فلم يقل مثلا : الربا في ستة أصناف ، حتى نقول هنا يجوز الخلاف ، وانما ذكر اللقب ، وهو ما أجمع الأصوليون على عدم الاحتجاج به في مفهوم المخالفة . فرأيك ـ باجماع الأصوليين ـ فيه تعطيل للنص وليس أخذا به .

ورأيك لا يسنده اجماع ، بل هو خروج على اجماع جمهور الفقهاء في القديم ، وعلى اختيار اكثر علماء العصر مجتمعين في المؤتمرات الاسلامية ومنفردين فقولك القديم المسجل على الشريط وهو الذي اشرت اليه في بحثي السابق فيه القول بالعلة في الطعام وعدم الاخذ بها في النقود ، واظنك تنفرد بهذا الرأي فجمهور الفقهاء قائلون بالعلة في الجميع ، واهل الظاهر منكرون لها . وقولك الجديد المعدل الذي جاء في ردك فيه موافقة لأهل الظاهر ومخالفة لاجماع جمهور الفقهاء .

والموافقة هنا في عدم الاخذ بالعلة ، اما عند التطبيق فقد خالفتهم ايضا عندما قلت بالسلم في الاوراق النقدية ، واهل الظاهر لا يجيزون السلم في المعدود ولا في غير المكيل او الموزون وقوفا عند ظاهر النص كما سنرى في الحديث عن السلم .

واهل الظاهر يستحقون التقدير والاحترام ، غير ان مذهبهم لا يصلح لدين جاء للتطبيق في كل زمان وفي كل مكان الى قيام الساعة . وما اكثر الكتب التي تبين هذا قديما وحديثا ، والمجال لا يتسع لمثل هذا البيان ، ولا نكاد نسمع عن جماعة اخذت بمذهب اهل الظاهر كما اخذ بالمذاهب الاخرى بل انك لم تستطع ان تأخذ بمذهبهم في مسألة واحدة فقلت بالعلة في الطعام وعدم العلة في النقود ، ثم عدلت رأيك فجأة دون ادنى اشارة الى انك غيرت رأيك ، فقلت بعدم العلة في الاصناف الستة لتحل الربا في نوع من الصرف ، ثم قلت بالعلة في النقود بالنسبة للزكاة ، فوقعت في تناقض بين واضح . وخالفت اهل الظاهر فانهم لا يرون زكاة في مثل نقود العصر ولا يرون زكاة في عروض التجارة (انظر المحلى لابن حزم ٥/٣٤٧ـ ٣٥٧) فأصحاب آلاف (الملايين) من نقود العصر ، وكبار كبار التجار ، لا زكاة في اموالهم لو اخذنا برأي اهل الظاهر . أرأيت لو اخذنا بمذهب اهل الظاهر لما بقى من الزكاة في عصرنا الا القليل حيث انهم قالوا (كما جاء في المحلى ٥/٣٠٨) « لا تجب الزكاة الا في ثمانية اصناف من الاموال فقط وهي : الذهب والفضة والقمح والشعير والتمر والابل والبقر والغنم » أرأيت ان الاخذ بهذا الرأي يصنع شريعة الله ؟

● ● ● ●

أردت أن أبدأ بما انتهى اليه الشيخ لأنه ربما استقر هذا في اذهان بعض السادة القراء وعلى الاخص الذين لم يلموا بالموضوع من جوانبه المختلفة فأردت ان امحو هذا الاثر ، وان اعيد الحق الى نصابه . واعود بعد هذا للنظر في بحث الشيخ الفاضل من البداية فاقول مستعينا بالله عز وجل ليهدينا الى فهم شريعته ، ومعرفة الاحكام التي يرتضيها سبحانه وتعالى .

واني اولا اقدر شكر فضيلة الشيخ ، وما دمنا جميعا نريد الحق فان الخلاف في الرأي لا يؤثر في اخوة الاسلام ، وقد يكون اشتداد الخلاف دليلا على شدة الرغبة في الوصول الى الحق والصواب .

تيسير ام ربا ؟

لا خلاف مع فضيلة الشيخ حسن في وجوب التيسير ومراعاة مصالح الناس ، وقد اشرت الى هذا التيسير وهذه المصالح في الحديث عن السفتجة والحوالة والشيك فمما قلت : « والسفتجة وما شابهها من باب الخدمات التي تؤدي ، والتيسير على الناس ، والرفق بهم ، ومراعاة المصالح العامة » والرأي الصواب هنا فيما أرى هو رأي جمهور العلماء في العصر الحديث اما رأي فضيلة الشيخ فليس من باب التيسير والمصلحة وانما يفتح الباب امام المرابين ، واضرب هنا مثلين من الواقع :

يأتي احد التجار ليأخذ قرضا لشراء سلعة معينة على ان يسدد ثمنها بعد شرائها وبيعها ، فهو يسدد الثمن بعد شهرين مثلا ، ويشتري السلعة بالدينار ويبيعها بالجنيه ، والقرض يُحَدَّدُ له مبلغ معين من الفائدة ، فيتفق على بيع الدينار بثمن يقابل هذه الزيادة ، فاذا اخذ ألف دينار رد المبلغ ألفا ومائة فاذا كان الثمن الحالي ثلاثة جنيهات زيد عشرة بالمائة ، فيأخذ الألف ويكتب شيكا بثلاثة آلاف جنيه وثلاثمائة ، فالثلاثمائة زيدت كفائدة للقرض .

والزيادة هذه ليست نسبة شائعة من الربح الفعلي ، بل نسبة ثابتة من رأس المال ؟

سواء اكسب المقترض ام خسر وهذا ربا ، وكما نعرف ان هناك فرقا بين القرض الانتاجي الربوي الذي افتى مجمع البحوث الاسلامية بانه ربا محرم ، وبين نظام القراض او المضاربة في الاسلام ، والصرف لا يدخل فيه القرض ، ولا يحل فيه التأجيل الا لضرورة من ضرورات العصر ، فالتأجيل على قدر الضرورة بغير تعامل او خلاف عن السعر اليومي السائد .

هذا مثل ، والمثل الثاني لتاجر مسلم آخر يلتزم بنظام القراض الاسلامي ، فهو يعطي بالدينار لتاجر آخر يشتري سلعة ويبيعها بالجنيه ، وبعد ذلك يحسب ما يقابل رأس المال ، ثم يشترك الاثنان في الربح الفعلي .

هذان مثلان ، والامثلة كثيرة ، وليس الامر قاصرا على القروض الانتاجية الربوية ، بل تعداها كذلك الى القروض الاستهلاكية ، وهو شائع هنا بين بعض العمال ، حيث يعطي المرابي اهل العامل في مصر قرضا بالجنيه ، ويأخذ هنا بالدينار بعد فترة زمنية بسعر اعلى مستغلا الحاجة التي الجأت العامل لاخذ القرض بالجنيه والاعطاء فيما بعد بالدينار ، ولا يذكر هؤلاء كلمة « قرض » بل هو بيع وشراء حسب فتوى الشيخ .

فرأي الشيخ حسن ليس من باب التيسير ومراعاة مصالح الناس ، بل يسر الامر امام المرابين ، فلم يعودوا منبوذين في المجتمع ، وانما وجدوا ما يبررون به فعلتهم .

قضايا العصر لا تحل باجتهاد فردي

لو كان الخلاف بيني وبين فضيلة الشيخ لكان محقا كل الحق في قوله « لا يليق بعالم ان يحكم بخطأ غيره ... الخ » الا ان الامر هنا ليس خلافا بين رأيين وتعارضا بين فتويين ، فلست ممن يجرؤ على الفتوى ويقول برأيه خلافا لجمهور العلماء في القديم او الحديث . ومشكلات العصر التي تجد ، ويحتاج المسلمون الى معرفة حكم الاسلام فيها علينا ان نجمع لها من استطعنا من العلماء ليخرجوا لنا بفتوى جماعية،ومن قال برأيه قبل ان نجمع العالمين،فمسلكه اقرب الى الخطأ منه الى الصواب ، اما اذا اجتمع العلماء ، وحسموا الامر ، وقالوا القول الفصل ، فليس لاحد ان يخرج على المسلمين برأي مخالف .

وعلى المسلمين الا يأخذوا بهذا الرأي المخالف ، وليعلموا انه لا يكون حجة لهم عند الله تبارك وتعالى .

وفضيلة الشيخ حسن ايوب انفرد بالرأي ، ومخالفة جمهور العلماء في القديم ، بل حاول ان يقلل من شأنهم ، وهاجم مجمع البحوث الاسلامية حيث اعتبر علماءه الاجلاء مجتمعين يفتون بغير دليل من كتاب او سنة او اجماع او قياس معتبر ، وعارض المؤتمرات الاسلامية الاخرى ، وجميع هيئات الرقابة الشرعية بالبنوك الاسلامية ، وحاول ان يوهم المسلمين بان رأيه هو الصحيح ـ

واحب ان اذكر لفضيلة الشيخ ايوب ، وللسادة القراء ، بعض الاخبار وارجو ان نتدبرها جيدا :

روى الامام الدارمي في باب التورع عن الجواب فيما ليس فيه كتاب ولا سنة عدة اخبار منها :

ـ ما رواه بسنده عن المسيب بن رافع قال :

« كانوا اذا نزلت بهم قضية ليس فيها من رسول الله صلى الله عليه وسلم اثر اجتمعوا لها واجمعوا ، فالحق فيما رأوا فالحق فيما رأوا .»

ـ ما رواه بسنده عن أبي سلمة ، ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الأمر يحدث ليس في كتاب ولا سنة فقال : « ينظر فيه العابدون من المؤمنين .»

ومما ذكره في باب الفتيا وما فيه من الشدة :

١ ـ عن عبيد الله بن ابي جعفر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أجرؤكم على الفتيا أجرؤكم على النار .»

٢ ـ عن ميمون بن مهران قال : كان ابو بكر اذا ورد عليه الخصم نظر في كتاب الله ، فان وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به وان لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله في ذلك الامر سنة قضى به فان اعياه خرج فسأل المسلمين وقال : اتاني كذا وكذا ، فهل علمتم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في ذلك بقضاء ؟ فربما اجتمع اليه النفر كلهم يذكر من رسول الله فيه قضاء فيقول ابو بكر الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ عن نبينا فان اعياه ان يجد فيه سنة من رسول الله جمع رؤوس الناس وخيارهم فاستشارهم ، فاذا اجتمع رأيهم على امر قضى به .

٣ ـ عن جابر بن زيد ، ان ابن عمر لقيه في الطواف فقال له : يا ابا الشعثاء انك من فقهاء البصرة فلا تفت الا بقرآن ناطق او سنة ماضية فانك ان فعلت غير ذلك هلكت واهلكت .

٤ ـ عن عبد الله بن مسعود ، قال : اتى علينا زمان لسنا نقضي ولسنا هنالك ، وان الله قد قدر من الامر ان قد بلغنا ما ترون ، فمن عرض له قضاء بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل ، فان جاءه ما ليس في كتاب الله فليقض بما قضى به رسول الله فان جاءه ما ليس في كتاب الله ولم يقض به رسول الله فليقض بما قضى به الصالحون ، ولا يقل اني اخاف واني ارى فان الحرام بين والحلال بين وبين ذلك امور مشتبهة فدع ما يريبك الى ما لا يريبك .

٥ ـ عن الشعبي ، عن شريح ، ان عمر بن الخطاب كتب اليه : ان جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ولا يلتفتك عنه الرجال فان جاءك ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله فاقض بها فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به ، فان جاءك ما ليس في كتاب الله ، ولم يكن في سنة رسول الله ولم يتكلم فيه احد قبلك فاختر اي الامر ان شئت ، ان تجتهد برأيك ثم تقدم فتقدم ، وان شئت ان تتأخر فتأخر ، ولا ارى التأخير الا خيرا لك .

وما ذكره فضيلة الشيخ ايوب من رجوع الفقهاء عن بعض آرائهم وتغييرهم من اجتهاداتهم ، ارجو ان يأخذ به فضيلة الشيخ في مسألتنا هذه ، وان يتدبر ادلة جمهور الفقهاء في القديم والحديث ، وان يعي ما نتج عن رأيه من اضرار جسام ، وان يدرك ان المرابين لن يجدوا بابا اوسع من فتواه .

وجميع المؤتمرات والهيئات الاسلامية في العصر الحديث قد افتت بحرمة ما احله فضيلة الشيخ ، فان لم يقتنع بان هذا من الحرام البين ، فليجعله من الامور المشتبهات على اقل تقدير ، فلا يحمل نفسه اوزار المرابين الذين استندوا الى فتواه .

ليس الخلاف بيني وبين الشيخ حسن

ذكر فضيلة الشيخ عناوين ثلاثة وهي : « الأصل الذي يدور من حوله النقاش »

و « تصنيف الفقهاء » ثم « على اي شيء اختلف الفقهاء ؟ » لينتقل بعد هذا الى قوله « القضية التي اخالف فيها الدكتور السالوس » .

والنقاش يدور حول هذه القضية ، ولكي يعلم السادة القراء ان الخلاف ليس بيني وبين فضيلته ، اقول :

بعد ان كتبت بحثي السابق قرأت فتوى لهيئة كبار العلماء بالسعودية ، واخرى للجنة الفتوى بوزارة الاوقاف والشئون الاسلامية بالكويت :

الفتوى الاولى تبين ان الاوراق النقدية تأخذ حكم النقدين ـ الذهب والفضة ـ في جميع الاحكام سواء أكان في وجوب الزكاة ام في مبادلة بعضها ببعض . (انظر قرار الهيئة رقم ١٠ بتاريخ ١٦ / ٤ / ١٣٩٣هـ) .

والفتوى الثانية تقضي « بحرمة تحويل عملة الى عملة اخرى بالمؤجل لانها ربا » . وجاءت هذه الفتوى اجابة عن السؤال الآتي :
« يقوم بعض الناس بتحويل الدينار الى جنيهات مصرية بسعر الدينار حالا ٢٨٠ قرشا تقريبا ، وتحويل الدينار مؤجلا بعد ثلاثة شهور بسعر الدينار ٣٢٠ قرشا ، فهل التأجيل بالسعر الأكثر حلال ام حرام ؟ » .
(انظر الفتوى رقم ٥٦ الصادرة في ٦ / ٦ / ١٣٩٩ هـ الموافق ٣ / ٥ / ١٩٧٩م)

فرأيه اذن مخالف لذلك .

تعريف الصرف

عندما تحدث فضيلة الشيخ عن القضية ذكر رأيه ورأي غيره ثم بدأ بالحوار بقوله :
« قال الدكتور في تعريف الصرف : انه بيع الاثمان بعضها ببعض . يريد ان يبرر رأيه بهذا التعريف فيقول : ان الاوراق المالية اثمان فتدخل في احكام الصرف . وهذا التعريف مخالف للحقيقة » .

ثم ذكر فضيلته دليله من كلام للامامين النووي وابن حجر وهو : قال العلماء : « اذا بيع الذهب بذهب او الفضة بفضة سميت مراطلة ، واذا بيعت الفضة بذهب سمي صرفا » .

ثم قال : « فلا يطلق الصرف الا على بيع الذهب بالفضة أو العكس . هذا هو الاصل . واذا عرف الفقهاء الصرف شرعا بأنه (بيع الثمن بالثمن) فانهم يبينون ان المراد بالثمن : هو ما خلقه الله ليكون ثمنا وهو الذهب والفضة . ويقولون عن بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة انه صرف من باب التوسع على عادة الفقهاء ... الخ »

واقول لفضيلة الشيخ :

١ ـ التعريف ليس دليلا قائما بذاته وانما ينباعد على التعرف على العلة ، ولذلك قلت : « الم يلحظ الثمن عندما عرف الصرف بأنه بيع الاثمان بعضها ببعض في وقت لم يكن فيه الا الدينار والدرهم ؟ »٢ ـ عندما تحدثت في بحثك عن « الاصل الذي يدور من حوله النقاش » و « تصنيف الفقهاء » ذكرت باب الصرف ولم تذكر المراطلة مع انك ذكرت تبادل الذهب بذهب والفضة بفضة ؛ فان كنت ترى ان ما ذكره الامامان النووي وابن حجر في كتابين من كتب الحديث يجب ان يطبق في الفقه فلم لم تفعل هذا ووقعت فيما ذكرت انه مخالف للحقيقة وفيه بطلان ؟!

٣ ـ لم آت بتعريف الصرف من عندي ، وانما ذكرت تعريف الصرف كما نجده في كتب الفقه ، وذكرت الاحاديث الشريفة التي بينت أحكامه ، ثم ذكرت هذه الاحكام التي اتفق عليها الفقهاء وليس فيها ذكر لشيء غير الذهب والفضة والدينار والدرهم . والأوراق النقدية لم يأت ذكرها هنا وانما اثبت بعد ذلك انها تلحق بهذا الاصل كما ذهب عامة العلماء في العصر الجديث .

فالتعريف للفقهاء في القديم ، والرأي لعامة العلماء في الحديث ، فمن غير الصواب اذن ان يقال بأنني اتيت بتعريف لتبرير رأيي ، فلست صاحب التعريف ولا صاحب الرأي .

٤ ـ قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتاوى الكبرى (جـ ٢٩ ص ٤٥٩) : « واما بيع الفضة بالفلوس النافقة : هل يشترط فيها الحلول والتقابض كصرف الدراهم والدنانير ؟

فيه قولان ، هما روايتان عن احمد :

احداهما لا بد من الحلول والتقابض ، فان هذا من جنس الصرف ، فان الفلوس النافقة تشبه الأثمان ، فيكون بيعها بجنس الأثمان صرفا » .

أفرأيت كيف ان الامام احمد بن حنبل ، وشيخ الاسلام ابن تيمية ـ رضي الله عنهما ـ قد اطلقا (الصرف) على غير الذهب والفضة مراعاة للثمنية ؟

وتقول انت : فلا يطلق الصرف الا على بيع الذهب بالفضة او العكس !

٥ ـ قول الامامين النووي وابن حجر لا يعني ان الصرف لا يطلق الا على بيع الذهب بالفضة او العكس ، لانهما قالا : « اذا بيعت الفضة بذهب سمي صرفا » ، وهذا لا يعني ان الصرف لا يطلق على شي اخر .

ولننظر في المعجم الوسيط لمجمع اللغة العربية لنرى بعض ما يمكن ان يسمى صرفا :
فمما جاء تحت كلمة « صرف » :
صرف الشي صرفا : رده عن وجهه ، وصرف المال : انفقه .
وصرف النقد بمثله : بدله .... الخ .

ومما جاء تحت كلمة « الصرف » :
صرف الدهر : نوائبه وحدثانه .
والصرف في الاقتصاد : مبادلة عملة وطنية بعملة اجنبية ، ويطلق على سعر المبادلة ايضا (مج) (اي ان هذا التعريف من الالفاظ التي اقرها مجمع اللغة العربية) .
والصرف في اللغة : علم تعرف به ابنية الكلام واشتقاقه ... الخ .

فانظر من قول الامام احمد الى شيخ الاسلام ابن تيمية الى مجمع اللغة العربية ..
وبعد هذا كله نتساءل : من الذي خالف الحقيقة ووقع في البطلان ؟

الزكاة والصرف

انتقل فضيلة الشيخ حسن بعد ذلك الى نقطة ثانية فقال : « استدل الدكتور على ان تبادل العملات الورقية الموجودة في ايدي الناس في عصرنا يخضع لأحكام الصرف بقرار مجمع البحوث الاسلامية المنعقد سنة ١٣٨٤ هـ ، ونصه :
يكون تقويم نصاب الزكاة في نقود التعامل المعدنية واوراق النقد والاوراق النقدية وعروض التجارة على اساس قيمتها ذهبا .)
وهذا ما قلته بالنسبة للزكاة وما زلت اقول به ، وقال به جميع العلماء ، ولكنه لا يصلح دليلا على ان الاوراق المالية تخضع لاحكام الصرف ، لأنه ذكر انها تقوم بالذهب مثل جميع السلع التي فيها التجارة ، فما صلة هذا بما نحن فيه ؟ »

واقول لفضيلة الشيخ :

١ ـ نلاحظ ان القرار ذكر اوراق النقد وعروض التجارة ، فليس كل ورق نقدي يراد منه التجارة ، فهما امران مختلفان :
فمثلا اذا ادخر احد نقدا ، ولم يتاجر به ، ولم يقصد التجارة بحال من الأحوال ، بل اراد الاحتفاظ به لشراء مطالبه الخاصة ، فان الزكاة تجب متى بلغ النصاب وحال الحول ، اليس كذلك ؟
واظن جميع العلماء يدركون الفرق بين زكاة النقدين وزكاة عروض التجارة ، فلا حاجة للتفصيل .

٢ ـ النقدان لهما احكام خاصة كالنصاب الشرعي للزكاة ، والنصاب الشرعي لقطع يد السارق ، واحكام الصرف ، وغيرها .
والاوراق النقدية اما ان نعتبرها قائمة مقام النقدين فتطبق عليها احكامهما بغير تفرقة بين حكم وحكم ، واما ان نقول مقالة اهل الظاهر ، فلا زكاة ولا ربا ولا غيرهما من احكام النقدين ، بل تنتهي احكام الشريعة هذه بنهاية التعامل بالدينار الذهبي والدرهم الفضي .

ولذلك عندما انعقد مؤتمر في دبي لمناسبة افتتاح المقر الرئيسي للبنك الاسلامي بها ، ابدى الكثرة الكاثرة من العلماء الذين اجتمعوا لهذه المناسبة رأيهم في الاوراق النقدية فقرروا ما يلي :
« ان الأوراق النقدية اخذت حكم النقدين في كل الاحكام سواء ما يتصل منها بالربا او الزكاة او احكام السلم الى غير ذلك . »
وذكرت من قبل الفتوى المماثلة التي صدرت عن هيئة كبار العلماء بالسعودية .

٣ ـ اصبت عندما قلت : « وهذا ما قلته بالنسبة للزكاة ، وما زلت اقول به ، وقال به جميع العلماء »
ولي معك وقفة عند نهاية قولك « وقال به جميع العلماء » :

فاهل الظاهر لا يقولون بهذا ، حيث وقفوا بزكاة النقدين عند الذهب والفضة ، فالأوراق النقدية اذن لا زكاة فيها ، ويرون كذلك الا زكاة في عروض التجارة .
وفي عصرنا الحاضر وجدنا من ينادي بأن الأوراق النقدية لا زكاة فيها .

فرأى اهل الظاهر ، والآراء الأخرى لم تمنعك من ان تقول « جميع العلماء » ، حيث لم تجعل لرأيهم اي اعتبار .

واسمح لي يا فضيلة الشيخ بالاستفادة من تعبيرك لأقول :
قال جميع العلماء « ان الأوراق النقدية اخذت حكم النقدين في كل الأحكام ... الخ » .

فتوى هيئة كبار العلماء بالسعودية وغيرهم

ما قاله فضيلة الشيخ حسن في « ثالثا » يتلخص في ان الاوراق النقدية اذا اعتبرناها كالنقدين وقعنا في الربا ، لأن تعامل البنوك بهذه الأوراق لا يتحقق فيه التماثل ولا القبض في المجلس .

وهذا الاعتراض ذكرته في بحثي بايجاز ، ورددت عليه ايضا بايجاز والشيخ هنا لا يعترض علي وحدي ، وانما يعترض على تصرف البنوك الاسلامية وعلى كثير من علماء العصر ، ولذلك سأترك الرد لغيري ، ثم اذكر بعض ما جاء في كلامه مما ارى انه غير صحيح .

واول ما ابدأ به فتوى هيئة كبار العلماء بالسعودية التي اشرت اليها من قبل ، اذكرها هنا كمات جاءت بالأدلة .

استدعت الهيئة بعض المختصين من الاقتصاديين ، واستشارتهم في بعض الاشياء ، وبعد البحث صدرت الفتوى التالية :

« بناء على ان النقد هو كل شي يجري اعتباره في العادة او الاصطلاح ، بحيث يلقى قبولا عاما كوسيط للتبادل كما اشار الى ذلك شيخ الاسلام ابن تيمية حيث قال :

واما الدرهم والدينار فما يعرف له حد طبعي ولا شرعي ، بل مرجعه الى العادة والاصطلاح ، وذلك لانه في الأصل لا يتعلق المقصود به بل الغرض ان يكون معيارا لما يتعاملون به والدراهم والدنانير لا تقصد لنفسها ، بل هي وسيلة الى التعامل بها ، ولهذا كانت اثمانا ـ الى ان قال ـ والوسيلة المحضة التي لا يتعلق بها غرض لا بمادتها ولا بصورتها يحصل بها المقصود كيفما كانت . أ . هـ ـ ج ٢٩ ص ٢٥١ من مجموع الفتاوى .

وذكر نحو ذلك الامام مالك في المدونة من كتاب الصرف حيث قال : ولو ان الناس اجازوا بينهم الجلود حتي يكون لها سكة وعين لكرهتها ان تباع بالذهب والورق نسيئة . اهـ

وحيث ان الورق النقدي يلقى قبولا عاما في التداول ويحمل خصائص الأثمان من كونه مقياسا للقيم ومستودعا للثروة وبه الابراء العام .. وحيث ظهر من المناقشة مع سعادة المحافظ ان صفة السندية فيها غير مقصودة والواقع يشهد

بذلك ويؤكده ، كما ظهر ان الغطاء لا يلزم ان يكون شاملا لجميع الأوراق النقدية ، بل يجوز في عرف جهات الاصدار ان يكون جزء من عملتها بدون غطاء ، وان الغطاء لا يلزم ان يكون ذهبا بل يجوز ان يكون من امور عدة كالذهب والعملات الورقية القوية ، وان الفضة ليست غطاء كليا او جزئيا لأي عملة في العالم ، كما اتضح ان مقومات الورقة النقدية قوة وضعفا مستمدة مما تكون عليه حكومتها من حال اقتصاد فتقوى بقوة دولتها وتضعف بضعفها ، وان الخامات المحلية كالبترول والقطن والصوف لم تعتبر حتى الان لدى اي من جهات الاصدار غطاء للعملات الورقية . وحيث ان القول باعتبار مطلق الثمنية علة في جريان الربا في النقدين هو الأظهر دليلا والأقرب الى مقاصد الشريعة ، وهو احدى الروايات عن الأئمة مالك وابي حنيفة واحمد ، قال ابو بكر روى ذلك عن احمد جماعة . كما هو اختيار بعض المحققين من اهل العلم كشيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وغيرهما ، وحيث ان الثمنية متحققة بوضوح في الاوراق النقدية لذلك كله فان هيئة كبار العلماء تقرر بأكثريتها ان الورق النقدي يعتبر نقدا قائما بذاته كقيام النقدية في الذهب والفضة وغيرهما من الأثمان ، وانه اجناس تتعدد بتعدد جهات الاصدار بمعنى ان الورق النقدي السعودي جنس وان الورق الامريكي جنس وهكذا كل عملة ورقية جنس مستقل بذاته وانه يترتب على ذلك الأحكام الشرعية الآتية :

اولا : جريان الربا بنوعيه فيها كما يجري الربا بنوعيه في النقدين الذهب والفضة وفي غيرها من الأثمان كالفلوس وهذا يقتضي ما يلي :

أ - لا يجوز بيع بعضه ببعض او بغيره من الأجناس النقدية الاخرى من ذهب او فضة او غيرهما نسيئة مطلقا فلا يجوز مثلا بيع الدولار الامريكي بخمسة اريلة سعودية او اقل او اكثر نسيئة .

ب - لا يجوز بيع الجنس الواحد منه بعضه ببعض متفاضلا سواء كان ذلك نسيئة او يدا بيد فلا يجوز مثلا بيع عشرة اريلة سعودية ورق بأحد عشر ريالا سعوديا ورقا .

جـ - يجوز بيع بعضه ببعض من غير جنسه مطلقا اذا كان ذلك يدا بيد فيجوز بيع الليرة السورية او اللبنانية بريال سعودي ورقا كان او فضة او اقل من ذلك او اكثر وبيع الدولار الامريكي بثلاثة اريلة سعودية او اقل او اكثر اذا كان ذلك يدا بيد .

ثانيا : وجوب زكاتها اذا بلغت قيمتها ادنى النصابين من ذهب او فضة او كانت تكمل النصاب مع غيرها من الأثمان والعروض المعدة للتجارة اذا كانت مملوكة لأهل وجوبها .

ثالثا : جواز جعلها رأسمال في السلم والشركات .

والله اعلم وبالله التوفيق ، وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وسلم ،،،
« هيئة كبار العلماء »

هذا ما جاء في فتوى السادة الأجلاء كبار علماء السعودية ؟!

بعد هذه الفتوى ننظر الى البنوك الاسلامية ، لنرى ماذا يقولون عن القبض في المجلس ؟

في فتوى لفضيلة الشيخ بدر المتولي عبد الباسط ـ الأمين العام للموسوعة الفقهية بوزارة الأوقاف بالكويت ، جاء ما يلي :

« يمكن ان تكون وسيلة التقابض في كل عصر ، وفي كل شي ما يناسبه . ويعتبر اعطاء شيك حال بمنزلة التقابض في المجلس ، لأنه يساوي ورق النقد تماما من حيث التداول » .

واشار الشيخ ايوب الى قول الاستاذ مصطفى الزرقا في كتاب الحوالة الصادر عن الموسوعة الاسلامية بالكويت ، واذكر هنا نص الجزء المشار اليه ، وهو :

« فاذا نظرنا الى ان الشيكات تعتبر في نظر الناس وعرفهم وثقتهم بمثابة النقود الورقية ، وانها يجري تداولها بينهم كالنقود تظهيرا وتحويلا ، وانها محمية في قوانين جميع الدول ـ من حيث ان سحب الشيك على جهة ليس للساحب فيها رصيد يفي بقيمة الشيك المسحوب يعتبر جريمة شديدة تعاقب عليها قوانين العقوبات في الدول جميعا ـ اذا نظرنا الى هذه الاعتبارات يمكن القول معها بان تسليم المصرف الوسيط شيكا بقيمة ما قبض من طالب التحويل يعتبر بمثابة دفع بدل الصرف في المجلس ، اي ان قبض ورقة الشيك كقبض مضمونه ، فيكون الصرف قد استوفى شريطته الشرعية في التقابض . » (ص ٢٣٢)

ويظهر من كلام الاستاذين بدر المتولي عبد الباسط ، ومصطفى الزرقا ان الشيك ليس لمجرد ضمان الحق ، وانما يساوي ورق النقد من حيث التداول كما نص الاثنان ، ولا ادري من اين فهم الشيخ ايوب ان الشيك لضمان الحقوق فقط !

جدل عقيم

بعد هذا كله اقول :

١ ـ من الخطأ قول الشيخ حسن :
« اخبروني كيف يكون التماثل بين ورقة مالية من فئة الدينار الكويتي واخرى من فئة الجنيه المصري ؟ هذا مستحيل . فاطلاق كلمة « تطبق احكام الصرف عليها » اطلاق غير معقول وغير مطبق في هذه البنوك بالنسبة للمثلية ، وهذا وحده كاف في ابطال الالحاق المذكور » .

اقول بان هذا خطأ لأن احدا لم يقل بهذا التماثل بين عملتين مختلفتين ، ويكفي ردا على فضيلته ما جاء في فتوى السادة الأجلاء جماعة كبار العلماء بالسعودية .

٢ ـ ومن الخطأ كذلك قول فضيلته « ان الشيك سند معتمد وموثوق به كما ذكر الدكتور » ، لينتقل من هذا الى ان الشيك لمجرد ضمان الحقوق ، ويقول : « ولم يقل احد : يجوز ان يسلم النقد ويأخذ بدلا منه مكتوبا موثوقا به ، او مسجلا في احدى المحاكم ، ومعلوم ان المكتوب يقوم مقام الشيك في كل شيء بالنسبة لضمان الحقوق خصوصا اذا كتب بصفة امانة » .

والخطأ هنا هو انني لم اقل بأن الشيك لمجرد ضمان الحقوق ، وانما قلت بالنص :
« الذي يحدث عادة عندما يقوم احد ببيع عملة حرة بما يقابلها من عملة تخضع للقيود ، أنه يعطي المبلغ نقدا ويأخذ ما يقابله بشيك ، فخذ وهات (هاء وهاء) تتحقق هنا في قبض العملة من جانب ، وقبض الشيك من الجانب الاخر ، ولكن يشترط هنا حتى يتم القبض شرعا ان يكون الشيك مكتوبا بالمبلغ الذي تم الاتفاق عليه ، وان يكون مؤرخا للسحب في اليوم نفسه » .

افهذا لمجرد الضمان يا فضيلة الشيخ « وان يكون مؤرخا للسحب في اليوم نفسه » ؟

ان هذا هو القبض الممكن في عصرنا بالنسبة للعملة التي تخضع للقيود ، فلم يتعمد احد التأجيل ، او معصية الله عز وجل ، وانما كان التصرف في حدود الطاقة : (**لا يكلف الله نفسا الا وسعها**) البقرة / ٢٨٦

وكما تعلم فان الضرورات تبيح المحظورات ، ولهذا قلت ايضا :
« فاذا لم يتيسر قبض احدى العملتين لضرورة من الضرورات حل محل العملة : شيك او حوالة او سفتجة او غيرها مما يقوم مقامها » .

والشيك المؤجل فيه ضمان للحق ولكن لا يعطي معنى القبض في المجلس ، ولذلك قال فضيلة الاستاذ الشيخ بدر « ويعتبر اعطاء شيك **حال** بمنزلة التقابض في المجلس » .

وبهذا يفترق المتصارفان وليس بينهما شيء ، اخذ احدهما الاوراق النقدية ، واخذ الآخر شيكا صالحا للسحب في الحال ، فلا يؤجل الا بقدر الضرورة ، لان الضرورة تقدر بقدرها .

٣ ـ ومن الخطأ كذلك ان يستدل على ان الشيك لا يصلح للقبض بموقف سيدنا عمر الفاروق رضي الله عنه ، فالقياس هنا لا يستقيم ، لأن القبض ممكن ، فلا يحل التأجيل بأي حال ، اما في ايامنا هذه فقيود النقد معروفة ، وقبض العملة ذاتها لا يسمح به بالنسبة لبعض الدول ، فتم قبض الشيك الذي به يمكن اخذ العملة داخل بلد معين .

اي ان قبض ورقة الشيك كقبض مضمونه كما قال الأستاذ الجليل مصطفى الزرقا .

٤ ـ ومن الخطأ ايضا ان نقارن بين الثقة في الشيك والثقة في عمر وطلحة رضي الله عنهما ، فهما اوثق عندنا من شيكات الارض جميعا ، ولكن الشيك ليس لمجرد ضمان الحق كما سبق .

٥ ـ ونختم الحديث عن الاخطاء هنا بقوله :

« ولو كان اي نوع من كتابة الدين كافيا لذكره الشارع كما ذكر الله ذلك في اية المداينة ، او كان قد ارتضى من المتأخر في دفع الثمن دفع رهن يماثله حتى يفي به ، ولكن كل ذلك لم يحدث منه شي ، ولم يجز احد من علماء المسلمين شيئا منه ، فكيف جاز الآن عند البنوك الاسلامية ؟ وهل هناك اي دليل عليه ؟ »

والخطأ هنا هو ان البنوك الاسلامية ، التي تخضع للرقابة الشرعية الدقيقة ، لم تجز ما قاله الشيخ ، فالصرف لا يجوز فيه الدين ولا الرهن كما قال ، والبنوك الاسلامية تعرف هذا جيدا ، فهي لا يمكن ان تجيزه باي حال من الأحوال .

والذي جر الشيخ الى هذا الخطأ هو ما سبق من اعتباره الشيك لمجرد الضمان ، فاعتبره كالرهن وكتابة الدين !

٦ ـ ويبقى ان نوضح مراده من جدله :

يقول فضيلته : « والذي جرنا الى ذلك كله هو اعتبار الاوراق البنكية عملة يجري فيها ما يجري في الصرف » ومعنى هذا : اننا ما دمنا لا نستطيع ان نحقق القبض بالصورة التي كانت على عهد عمر ـ رضي الله عنه ـ وما شابهها ، فلا ننظر الى طبيعة العصر ، ولا للضرورات ، ولا للمراد من القبض الشرعي وما يحققه هذا القبض ، لا ننظر الى شي من هذا ، وانما نقول مقالة الشيخ : فيحل تعمد التأجيل

مع زيادة المؤجل بقدر زيادة الأجل !
انظر ماذا اراد ؟! غفر الله تعالى لنا جميعا وهدانا سواء السبيل .

آراء الأئمة في الفلوس

ما ذكره الشيخ في « رابعا » ينقضه ويبطله ما نقلته من قبل من المدونة عن الامام مالك ، والسادة شيوخ المالكية ، والامام الليث بن سعد ، وما ذكرته من فقه الحنفية حيث اعتبروا الزيادة في تبادل الفلوس الرائجة ربا ، وما نقلته كذلك عن شيخ الاسلام ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم (وهما حنبليا المذهب) وفتوى السادة جماعة كبار العلماء بالسعودية .. الخ .
ومع ان هذا فيه غنى وكفاية الا انني اريد ان اقف هنا وقفة لأبين موقف الائمة المجتهدين من الفلوس الرائجة وغير الرائجة ، وسبب الخلاف بينهم ، وعدم الخلاف بين علماء العصر ثم اعقب على ذلك ان شاء الله جلت قدرته .
ـ رأى المالكية واضح معروف كما ذكر في المدونة وعلة الثمنية القاصرة عندهم تعني ان العلة في وقتهم غير ظاهرة الا في الذهب والفضة ، والدنانير والدراهم ، فلما اصطلح بعض الناس على الفلوس ، وصارت سكة مثل سكة الدنانير والدراهم ، الحقت بهما ، وقال الامام مالك قوله الفصل : « لو ان الناس اجازوا بينهم الجلود حتى يكون لها سكة وعين لكرهتها ان تباع بالذهب والورق نظرة » .
فالمرجع اذن في النقود الى اصطلاح الناس وعرفهم ، وما يرتضونه فيما بينهم .
والشافعية يتفقون مع المالكية في علة الثمنية ، وفي كونها علة قاصرة الا انهم اختلفوا عن المالكية في التطبيق ، فالشافعية وان قالوا : ربما حدث ما يشارك الاصل في العلة فيلحق به » الا ان جمهور الشافعية رأوا ان الفلوس لا تلحق بالاصل .
فالفلوس كانت رائجة في اقليم خراسان ، فذهب علماء هذا الاقليم من الشافعية الى الحاقها بالدنانير والدراهم لانهم رأوا ان علة الثمنية موجودة وقال اكثر الشافعية اذا كانت الفلوس قد راجت في اقليم خراسان فلم ترج في غيره ، فعلة الثمنية لا تتحقق في الفلوس . وذهب الامام النووي الى ما هو ابعد من هذا فقال في المجموع : اذا راجت الفلوس رواج النقود لم يحرم الربا فيها ومعنى هذا ان الشافعية يرون ان الفلوس النحاسية تلحق بالنحاس ولا تلحق بالنقود . والنحاس عندهم ليس من الاموال الربوية ، والفلوس قيمتها في ذاتها كنحاس لا كنقود .
واعتبروا رأى اهل خراسان شاذا .

ـ والحنفية ذهبوا الى عدم التعليل بالثمنية ، وانما العلة عندهم الجنس والقدر (الوزن هنا) فيجري الربا في كل موزون بجنسه كالنحاس والحديد والرصاص وغيرها . غير انهم اختلفوا في الفلوس ، ويمكن بيان رأيهم بما جاء في كتاب الهداية ثم ما جاء في بعض شروحه ، قال صاحب الهداية :
يجوز بيع الفلس بالفلسين باعيانهما عند ابي حنيفة وأبي يوسف ، وقال محمد : لا يجوز ، لان الثمنية تثبت باصطلاح الكل ، فلا تبطل باصطلاحهما ، واذا بقيت اثمانا لا تتعين ، فصاركما اذا كانا بغير أعيانهما ، وكبيع الدرهم بالدرهمين ولهما ان الثمنية في حقهما تثبت باصطلاحهما اذ لا ولاية للغير عليهما ، فتبطل باصطلاحهما .. واذا بطلت الثمنية تتعين بالتعيين ولا يعود وزنيا لبقاء الاصطلاح على العد .. الخ ..
اقول للتوضيح معنى الفلس بعينه .
(الاصل ان الفلوس الرائجة كالدراهم والدنانير لا تتعين بالتعيين ولكن قد تقصد بعض الفلوس لذاتها لغرض ما غير التعامل بها كنقود'فتخرج بذلك عن كونها نقدا الى كونها عينا معينة ، وسلعة محددة مقصودة لذاتها وقد نجد مثل هذا في العملات التذكارية في أيامنا)

وجاء في شرح العناية على الهداية ومثله في شرح فتح القدير :
بيع الفلس بجنسه متفاضلا على اوجه اربعة : بيع فلس بغير عينه بفلسين بغير اعيانهما ، وبيع فلس بعينه بفلسين بغير اعيانهما وبيع فلس بغير عينه بفلسين بأعيانهما وبيع فلس بعينه بفلسين باعيانهما والكل فاسد سوى الوجه الرابع : اما الاول فلأن الفلوس الرائجة امثال متساوية قطعا لاصطلاح الناس على اهدار قيمة الجودة منها فيكون احد الفلسين فضلا خاليا عن العوض مشروطا في العقد وهو الربا واما الثاني فلانه لو جاز امسك البائع الفلس المعين وطلب الاخر وهو فضل خال عن العوض واما الثالث فلانه لو جاز قبض البائع الفلسين ورد اليه احدهما مكان ما استوجبه في ذمته فيبقى الآخر له بلا عوض واما الوجه الرابع فجوزه ابو حنيفة وابو يوسف رحمهما الله ، وقال محمد رحمه الله لا يجوز لان الثمنية في الفلس تثبت باصطلاح الكل وما يثبت باصطلاح الكل لا يبطل باصطلاحهما لعدم ولايتهما على غيرهما فبقيت اثمانا وهي لا تتعين بالاتفاق فلا فرق بينه وبين ما اذا كان بغير اعيانهما وصار كبيع الدرهم بالدرهمين وبهذا يتبين ان الفلوس الرائجة ما دامت رائجة لا تتعين بالتعيين حتى لو قوبلت بخلاف جنسها كما إذا اشترى ثوبا بفلوس معينة فهلكت قبل التسليم لا يبطل العقد كالذهب والفضة ولهما ان الثمنية في حقهما تثبت باصطلاحهما اذ لاولاية لغيرهما عليهما ، وما ثبت باصطلاحهما في حقهما يبطل باصطلاحهما كذلك واعترض عليه بأنها اذا كسدت باتفاق الكل لا تكون ثمنا باصطلاح المتعاقدين فيجب الا يكون عروضا ايضا

باصطلاحهما اذا كان الكل متفقا على ثمنيتهما سواهما واجيب بان الاصل في الفلوس ان تكون عروضا ، فاصطلاحهما على الثمنية بعد الكساد على خلاف الاصل فلا يجوز ان تكون ثمنا باصطلاحهما لوقوعه على خلاف الاصل واما اذا اصطلحا على كونهما عروضا كان ذلك على وفاق الاصل فكان جائزا ، وان كان من سواهما متفقين على الثمنية وفيه نظر لانه ينافي قوله ان الثمنية في حقهما تثبت باصطلاحهما اذ لاولاية للغير عليهما ويمكن ان يقال معناه ان الثمنية قبل الكساد تثبت باصطلاحهما او بشرط فساد ان يكون من سواهما متفقين على الثمنية واذا بطلت الثمنية فلعودها عروضا تتعين بالتعيين فان قيل اذا عادت عرضا عادت وزنية فكان بيع فلس بفلسين من بيع قطعة صفر بقطعتين وذلك لا يجوز. اجاب المصنف رحمه الله بقوله ولا يعود وزنيا لانهما بالاقدام على هذا العقد ومقابلة الواحد بالاثنين اعرضا عن اعتبار الثمنية دون العد حيث لم يرجعا الى الوزن ، ولم يكن العد ملزوم الثمنية حتى ينتفي بانتفائها فبقى معدودا .. الخ » اه

هذا هو رأي الحنفية بالتفصيل في بيع الفلوس بعضها ببعض . اما صرف الفلوس الرائجة بالدراهم : ايشترط فيها الحلول ام يجوز التأجيل ؟ فقد ذكرت من قبل انهما قولان مشهوران في مذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل .

والعلة عند الحنابلة فيها رأيان فعن الامام احمد روايتان اشهرهما ان العلة الوزن ، والاخرى ان العلة الثمن وبالنسبة للفلوس : فالمنصوص عن الامام احمد قوله : لا يباع الفلس بالفلسين ولا السكين بالسكينين ، ولا ابرة بابرتين اصله الوزن .

وذكر صاحب كتاب المغني روايتين عن القاضي ، احداهما تتفق مع ما سبق ، لان هذه الاشياء اصلها الوزن ، فلا تخرج بالصناعة عنه ، واختار هذه الرواية ابن عقيل .

والرواية الاخرى انه لا يجري الربا في هذا ، وقال : وهو قول الثوري ، وابي حنيفة ، واكثر اهل العلم ، لانه ليس بموزون ولا مكيل ، وهذا هو الصحيح ، اذ لا معنى لثبوت الحكم مع انتفاء العلة ، وعدم النص والاجماع فيه » اه

والمراد بالفلوس هنا الفلوس غير الرائجة ، فهي تباع كقطع نحاسية بالعد لا بالوزن فمنهم من نظر الى ان اصلها الوزن ، ومنهم راعى انها تعد ولا توزن وكل هذا باعتبار ان العلة الوزن لا الثمن اما الفلوس الرائجة فعند الحنفية كما بينا آنفا حكم اخر ، فاعتبروا بيع الفلس بالفلسين ربا .. وكلام شيخ الاسلام ابن تيمية الذي نقلته في البداية ، وكلامه الآخر الذي جاء في فتوى هيئة كبار علماء السعودية ، وكلام تلميذه ابن القيم يوضح هذه المسألة .

ويمكن ان نسأل هنا : لماذا اختلف ائمتنا في القديم ولم يختلف علماؤنا في عصرنا ، بل كادوا يجمعون على رأي ؟

اقول ـ والله عز وجل هو الاعلم :

ربما حدث هذا لان الأصل وهو التعامل بالدينار والدرهم كان هو الشائع والفلوس كان دورها محدودا للغاية ، فما تتكون منها الثروات ، ولا رؤوس الاموال ، فالكثير منها بالدرهم الواحد ، فما بالك بالدينار ! فمنهم من قال : « الفلوس في الاصل من باب العروض ، والثمنية عارضة لها ، وبذلك عوملت معاملة النحاس الموزون او غير الموزون على خلاف بينهم ، ومنهم من نظر الى اصطلاح الناس وعرفهم فألحق الرائجة بالاثمان اما الآن فان الاصل قد انتهى ، فلا تعامل بدينار ذهبي ولا درهم فضي ، وحل محل الاصل الاوراق النقدية التي يتعامل بها جميع البشر ، فما لم تأخذ حكم الاصل او قفنا حكم الله تعالى ، وابطلنا شريعته في ركن هام من اركان الاسلام فالظهور الواضح كل الوضوح للثمنية في الاوراق النقدية ، مع اختفاء الاصل وانتهاء التعامل به.جمع كلمة العلماء في عصرنا ووحد رأيهم .

لا ... ما هكذا يكون الاستدلال !!

ويبقى بعد هذا التعقيب على قول فضيلة الشيخ :

قلت في بحثي السابق : ذهب الامام ابو حنيفة الى ان العلة هي الوزن ، وبهذا قال الامام احمد في احدى روايتين عنه .
وقال الائمة : مالك والشافعي واحمد في الرواية الثانية : العلة في الاثمان الثمنية .
والشيخ في رده نقل كلاما من فقه الحنفية ومما يتفق معهم من الرواية الاولى عن الامام احمد ، ثم قال : هذه هي آراء القائلين بالعلة ! ولم يشر الى الاخرين ، ولا الى ان هذه آراء القائلين بان العلة هي الوزن لا الثمنية !!
كما نقل اجزاء مبتورة ، وشرحها كما اراد : فقال « باع فلوسا بمثلها او بدراهم او بدنانير فان نقد احدهما جاز » .
ومعلوم كما سبق ان هذا فيه قولان مشهوران في مذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل فذكر الشيخ ما يوافق رأيه ولم يشر لغيره .
ثم ذكر كلاما استنتج منه ان الفلوس الرائجة عند اكثر العلماء لا تخضع لاحكام الصرف ، فيجوز بيع الفلس بالفلسين مع القبض او تأجيل احد الثمنين !!
وتلك قاصمة الظهر !
هذا اجمال للادلة التي ساقها فلننظر بشيء من التفصيل :
ما نقله الشيخ حسن من حاشية ابن عابدين كلام مبتور لا يعطي الصورة الصحيحة لمذهب الحنفية ولو انه نقل الكلام بتمامه ثم عقب بما اراد لكان المسلك مناسبا للبحث العلمي الصحيح .
واليك البيان :

جاء الحديث عن حرمة بيع كيلي ووزني بجنسه متفاضلا ولو غير مطعوم ، وحل بيع ذلك متماثلا لامتفاضلا ، وكذلك حل البيع اذا لم يصل المعيار الشرعي ، وهو الحبة في الوزن ، ونصف الصاع في الكيل كحفنة بحفنتين وتفاحة بتفاحتين ، وفلس بفلسين باعيانهما وشرح ابن عابدين وبين الآراء المختلفة وفي الفلوس تحدث بايجاز عما نقلته بالتفصيل من قبل كما جاء في الهداية وبعض شروحه ، والحكم هنا وهناك واضح ، وهو غير ما انتهى اليه الشيخ حسن فلا حاجة لذكر شرح ابن عابدين هنا .

ويأتي بعد ذلك ما نقله من الدر المختار وهو « باع فلوسا بمثلها او بدراهم او بدنانير فان نقد أحدهما جاز ، وان تفرقا بلا قبض احدهما لم يجز » .
وبين ابن عابدين في حاشيته الآراء المختلفة مع الأدلة ثم انتهى الى قوله .
« فصار الحاصل ان ما في الاصل يفيد اشتراطه من احد الجانبين وما في الجامع اشتراطه منهما » وما ذكره ابن عابدين هنا هو ما قال عنه شيخ الاسلام ابن تيمية بانهما قولان مشهوران في مذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل اذن عدم اشتراط التقابض هنا هو احد رأيين عند الحنفية ، وليس هو مذهب الحنفية كما ذكر الشيخ حسن .
وما ذكره بعد ذلك على انه تعليق لابن عابدين غير صحيح ، وانما هو جزء من كلام اثبته ابن عابدين ليعلق عليه ، واليك النص كاملا :
« تنبيه : سئل الحانوتي عن بيع الذهب بالفلوس نسيئة ، فاجاب بانه يجوز اذا قبض احد البدلين لما في البزازية لو اشترى مائة فلس بدرهم يكفي التقابض من احد الجانبين قال : ومثله ما لو باع فضة او ذهبا بفلوس كما في البحر عن المحيط ، قال فلا يغتر بما في فتاوى قارىء الهداية من انه لا يجوز بيع الفلوس الى اجل بذهب او فضة لقولهم لا يجوز اسلام موزون في موزون الا اذا كان المسلم فيه مبيعا كزعفران والفلوس غير مبيعة بل صارت اثمانا : اهـ
قلت : والجواب حمل ما في فتاوى قارىء الهداية على ما دل عليه كلام الجامع من اشتراط التقابض من الجانبين ، فلا يعترض عليه بما في البزازية المحمول على ما في الاصل وهذا احسن مما اجاب به في صرف النهر من ان مراده بالبيع السلم ،

والفلوس لها شبه بالثمن ، ولا يصح السلم في الاثمان ومن حيث انها عروض في الاصل اكتفى بالقبض من احدالجانبين تأمل « انتهى ما في الحاشية) هذا هو التنبيه كاملا ، وتعقيب ابن عابدين يبدأ من كلمة « قلت » والشيخ حسن نقل ما في البزازية والمحيط فقط على انه تعليق لابن عابدين يؤيد القول بالتأجيل ! ثم قال بعد هذا :
جاء في الدر المختار ايضا ان عملة الذهب والفضة اذا كان اكثر ما فيها ليس ذهبا ولا فضة فانها في حكم عروض التجارة فيصح بيعها بجنسها متفاضلة مع القبض

في المجلس مراعاة لما فيها من ذهب او فضة .
ومفهومه انه اذا لم يكن فيها ذهب ولا فضة فانها عروض يجوز فيها التفاضل وتأجيل احد الثمنين . وهذا صريح وواضح كل الوضوح في ان العملة الرائجة اذا خلت من الذهب والفضة صارت عروض تجارة » أهـ
واقول لفضيلته :

كيف يستنتج هذا الاستنتاج الصريح الواضح كل الوضوح ! وهم قالوا في الفلوس الرائجة بان بيع الفلس بالفلسين ربا ؟ وقالوا : لان الفلوس الرائجة امثال متساوية قطعا لاصطلاح الناس على سقوط قيمة الجودة منها ، فيكون احدهما فضلا خاليا مشروطا في العقد وهو الربا . ولاخلاف في هذا عند الحنفية جميعا ، اما الخلاف فهو في الفلوس المعينة كما بينا التي هي عروض لا اثمان ونقود حيث فقدت قيمتها كنقود ، وبقى ما فيها من نحاس وصنعة ومن هنا يمكن الاختلاف ، والنقود غير الرائجة يجوز فيها بيع الفلس بالفلسين في رأي ابي حنيفة واحد الصاحبين وهو ابو يوسف وخالف في هذا محمد
فاستنتاجك يمكن ان يكون صحيحا لو انك قلته بالنسبة للعملة غير الرائجة ويكون هذا مخالفا لاحد الصاحبين .

اما أن يقولوا جميعا : هذا ربا ، هذا حرام وتستنتج انت بانه يفهم من كلام لهم انه حلال فهذا بعيد كل البعد عن الصواب ولمزيد من البيان اقول :
الصورة الوحيدة التي اباحها ابو حنيفة واحد صاحبيه هي بيع فلس بعينه بفلسين باعيانهما وهذا لا ينطبق بحال على العملة الورقية ، مثلا ، اذا اشتريت شيئا بدينار كويتي ، فلا يقصد دينار بعينه ، اي الدينار رقم كذا ، وانما اي دينار كويتي ما دام رائجا قابلا للتداول حتى اذا اخرجت الدينار وعرف انه رقم كذا يمكن ان يستبدل بدينار اخر والبيع يقع صحيحا ، ولا يملك احد حق الاعتراض .
فمن غير الصواب اذن قياس العملة الورقية على الفلوس في الصورة التي اباحها الامام واحد الصاحبين وربما جاز القياس على الصور الاخرى التي اجمعوا على انها غير جائزة وان الزيادة ربا .
على ان هذا كان مقبولا عندما كان هناك دراهم ودنانير هي اصل التعامل ، وفلوس قد يتعامل بها الناس .

وجاء في الرد ايضا كلام من كتاب المغني واستنتج منه ان اكثر اهل العلم يقولون في الفلوس الرائجة بجواز بيع الفلس بالفلسين ؟
وكلام المغني ذكرته في كلام سبق عن الفلوس عند الحنابلة وهو موجود في المغني تحت فصل « فاما مالا وزن للصناعة فيه كمعمول الحديد والرصاص والنحاس والقطن والكتان والصوف والابريسم » .

فتحول هذا الى ان « مراد صاحب المغني ان الفلوس الرائجة لا تخضع لاحكام الصرف ثم يبلغ الذروة فيقول : فما رأى علمائنا في هذه النصوص الفقهية والتي عليها اكثر العلماء كما قال صاحب المغني ؟ وهذه النصوص التي نقلتها من كتب الفقهاء كافية في الرد على كل من اخضع الاوراق المالية والنقود المعدنية بالذهب في احكام الصرف » .

واترك الرد هنا للسادة العلماء ، فالسؤال موجه اليهم ولكن القارىء العادي ، فضلا عن العالم ، يستطيع ان يقول : لا .. ما هكذا يكون الاستدلال !!

سؤال

لعل من المفيد ان نسأل الشيخ :
ماذ تريد ان تقول للمسلمين ؟

قررت ان الفلوس الرائجة يجوز بيع الفلس بالفلسين ، وليس في هذا ربا فضل ، ولا ربا نسيئة ، لأن الفلوس الرائجة لا تخضع لاحكام الصرف ، ومثلها نقود العصر ، والربا في الصرف ينحصر في الذهب والفضة .

فلو صح ما تقول :
لجاز بيع الدينار بالدينارين ، والجنيه بالجنيهين والريال بالريالين ، والدولار بالدولارين ، وبالطبع لن يقبل احد ان يتم هذا الا مع الاجل .

لا تقل : بان هذا قرض جر نفعا ، لانك لم تقله في بيع الفلس الحال بالفلسين الآجلين ، وقلت بان الاوراق النقدية كالفلوس الرائجة . وعلى سبيل المثال :
يمكن التجارة مع الحجاج والمعتمرين :فما اشد حاجاتهم الى الريالات السعودية ! فيجوز لتجار العملة ان يعطوهم الريال بالريالين بعد عام ، أو الريال بجنيه مصري بعد عام ، وان اختلف عن السعر اليومي . أبهذا تيسرون على انفسكم وعلى الناس ، وترحمون انفسكم وترحمون الناس ؟

أخطاء

ما ذكره فضيلة الشيخ في « خامسا » يستطيع القارىء الكريم ان يجد ما يكفي

للرد فيما سبق من هذا البحث ، بل لم يعد مايصدر يحتاج إلى رد ، واذا كنا جميعا نعلم انه « لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه » ، فانني ـ والله تعالى يشهد ـ احب له الا يتجرأ على الفتوى .

واكتفي هنا ببيان بعض الاخطاء (من وجهة نظري بالطبع ، وربما اكون انا المخطىء ، والله تعالى اعلم) :

١ ـ من الخطأ قول الشيخ حسن :

« قال الدكتور : انني قلت في الشريط الذي فيه الفتوى والذي يرد عليه الدكتور : ان تحريم الربا في الاصناف الستة المذكورة في الحديث غير معلل بعلة ، وان الربويات قاصرة عليها ، كما تقول الظاهرية ؛ واقام الدكتور الدنيا ولم يقعدها في مقاله بناء على ان الظاهرية وحدهم لا يصلحون حجة في نظره » .

والخطأ هنا هو انه ينسب اليَّ غير ما قلت ، فقد قلت بالنص :

« ومما تجدر الاشارة اليه ان صاحب الفتوى قال بان الفقهاء قاسوا جميع المطعومات على الاربعة المذكورة ، ولا ندري لماذا لم يشر الى القياس بالنسبة للذهب والفضة ؟! »

وبعد ان بينت علة الربا في الذهب والفضة عند الائمة الاربعة ، وذكرت بعض ما حدث بين الحنفية والشافعية ، قلت :

« والمهم هنا ان الأئمة ذهبوا الى التعليل ، وان اختلفوا في بيان العلة ، فليس صحيحا ما ذكره صاحب الفتوى من القول بأن الحكم لا يقبل التعليل » .

ولا ادري كيف نسب إلى ذاك القول ، واستنتج استنتاجه ؟!

وقد يكون الرأي في اهل الظاهر هو ما استنتجه ، غير انه لم يقل برأيهم الا في رده ، اما فتواه المسجلة ففيها ما ذكرته ، وأخذته عليه ، ولذلك قلت في محاضرة عامة :

كان على صاحب الفتوى ان يبين ان هذا رأي خاص به ، فليس مع اهل الظاهر ، ولا مع الأئمة الاربعة ، اما ان يقول بان الفقهاء قاسوا جميع المطعومات على الاربعة المذكورة ، وان الحكم ذكر بغير تعليل فلا يقبل التعليل في الذهب والفضة ، فهذا غير صحيح .

٢ ـ ومن الخطأ كذلك ما ذكره الشيخ حسن من كلام صحيح لابن رشد ليستنتج منه ان المالكية لا يلحقون الفلوس الرائجة بالنقدين ! وما نقلته من المدونة في بداية البحث عن الامام مالك نفسه ، وعن شيوخ المالكية جميعا ، فيه النص على الحاق الفلوس بالنقدين ، فكيف اباح الشيخ حسن لنفسه ان يستنتج هذا الاستنتاج الخاطىء ، ويقول عن المالكية ما لم يقولوا ؟!

ثم يقول بعد ذلك :
« وقد مرت صور تطبيقية للفلوس ، وانها لم تعامل عند الفقهاء معاملة الذهب والفضة » .
وما ذكرته في بداية البحث ، ردا على النتيجة التي انتهى اليها ، فيه ما يكفي لبيان خطأ هذ القول .
٣ ـ ومن الخطأ كذلك ان يقال :
« الفلوس رائجة رواج العملة الورقية اليوم او قريبا من ذلك » .
فالفلوس في اكثر الاوقات رواجا لها دور محدود للغاية لا تزيد عنه ، إلى جانب وجود الدينار والدرهم ، اما العملة الورقية فقد حلت محل النقدين ، وانتهى التعامل بالدينار الذهبي والدرهم الفضي والفلوس التي تصنع من النحاس وغيره لا تزال تقوم بدورها المحدود الى جانب العملة الورقية .
٤ ـ ومن الخطأ قوله :
« العلة القاصرة لا يقاس عليها شيء . وفي آخر الكلام جعلها الدكتور صالحة للقياس ليصل الى اغراضه في الاوراق المالية ، وهذا مسلك في العلم لا يجوز ولا يقبل ، وجعل العبارتين متقابلتين هكذا تشعر بهذا التناقض الذي جاء من الدكتور لا من غيره : « الحكم مقصور على العلة القاصرة فلا نطمع في القياس عليها . ربما حدث ما يشارك الاصل في العلة فيقاس عليه ويلحق به .»
اقول : لو كان هنا تناقض لكان من الشافعية وليس مني لانهم هم اصحاب هذا القول ، فكيف يقال بان التناقض جاء من الدكتور لا من غيره ؟!
ولو كان هنا تناقض لكان من المالكية اوضح ، فهم قائلون بالعلة القاصرة كما ذكر الشيخ نفسه ، ومع ذلك الحقوا الفلوس الرائجة بالنقدين ، وقال الامام مالك قوله الذي ذكر من قبل « ولو ان الناس اجازوا بينهم الجلود حتى يكون لها سكة وعين لكرهتها ان تباع بالذهب والورق نسيئة » .
غير انني اقول : لا تناقض هنا ، لان الكلام يعني انهم عند استنباط العلة وجدوها قاصرة ، فلا نقود الا الدينار والدرهم ، فلا يطمع احد في القياس اذن في ذاك الوقت ، ولكن هذا لا يعني انها تظل قاصرة على النقدين الى قيام الساعة ، ومن هنا جاء قولهم : ربما حدث ما يشارك الاصل في العلة فيقاس عليه ويلحق به .
فلا تناقض هنا اذن ، وبينت سابقا الاتفاق بين المالكية والشافعية في القول بالعلة القاصرة ، والاختلاف في تطبيقها على الفلوس الرائجة .
بقى هنا ان اشكر الشيخ حسن على قوله « وهذا مسلك في العلم لا يجوز ولا يقبل » ، فنحن مأمورون بالتواصي بالحق ، وان كان ما سلكته هو المسلك الصحيح ، الا انه بدا له ان هذا خطأ فذكره ، وكما قيل : رحم الله امرأ اهدى الى عيوبي .
وارجو الشيخ الفاضل حسن ايوب النظر الى المآخذ التي ذكرتها في بحثي على انها من هذا الباب ، باب التواصي بالحق .

مجموعة رسائل رئيس المحاكم الشرعية بقطر

قال الشيخ حسن في « سادسا » :

« ومع ذلك فلست وحدي القائل . في عصرنا هذا ـ بان الأوراق المالية تعامل معاملة السلع وعروض التجارة ، فقد قال به غيري من العلماء المعاصرين : فقد ذكر فضيلة الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود رئيس المحاكم الشرعية والشؤون الدينية بدولة قطر في كتابه (مجموعة رسائل) ان للعلماء اقوالا مختلفة في الحكم في الأوراق المتعامل بها ، فبعض الفقهاء الحقها بالعروض ، وبعضهم الحقها بالسند على البنوك » .

وتوقف الشيخ حسن عند هذا القول لينتقل الى « سابعا » ، ولعل من المفيد ان نذكر الكلام بتمامه .

جاء في الكتاب المذكور تحت عنوان : « البيان في حكم التبايع نسيئة بالاوراق الجاري بها التعامل في هذا الزمان »

البيان في حكم التبايع نسيئة بالاوراق الجاري بها التعامل في هذا الزمان:

« ان للعلماء اقوالا مختلفة في الحكم في الاوراق المتعامل بها ، اي فيما يتعلق بالتعامل بها وفي تحقيق المناط في الحاقها بشيء من العقود المتعامل بها وفي حكم زكاتها ، وفي حكم بيع بعضها ببعض نسيئة .

فبعض الفقهاء الحقها بالعروض وبعضهم الحقها بالسند على البنوك .

ويظهر ان هذه الاقوال صدرت منهم حال ابتداء اختراع التعامل بها وعدم الثقة بها في ابتداء امرها ، حيث جعلها بعضهم بمثابة العروض وبعضهم جعلها بمثابة الدين على البنوك الذي لا يثق به حتى يقبضه ، فهي سند على نقود دين لم تقبض ، هذا حاصل الاقوال منهم حالة ابتدائها وهو اجتهاد منهم يؤجرون عليه ، غير أن الأجتهاد يتبدل كما قال عمر في مسألة المشتركة : « تلك على ما قضينا وهذه على ما نقضي » .

ان حاصل الاوراق المالية في ابتداء امرها حال اختراع التعامل بها كانت تصدرها الحكومات على اختلاف اجناسها ، وتلتزم دفع المبلغ المكتوب عليها ذهبا كان او فضة فحامل ورقة الذهب يقبض ذهبا وحامل ورقة الفضة يقبض فضة من غير تأخير ، فجرى العمل بذلك ازمانا متعددة .

اما الآن وفي هذا الزمان ، فقد زال هذا الالتزام ، لان الحكومات على اختلاف اجناسها اخذت تسك اوراق العملة بدون ملاحظة لما لديها من ذهب او فضة ، فهي تتمشى على عز الدولة وقوتها وسياستها في نظام تقوية عملتها ، مما يقتضي الثقة بها

وقبول البنوك لها .
إذ ليس في الامكان الآن ان تدفع الحكومة ما لديها من ذهب وفضة الى من بايديهم الاوراق المتعامل بها ، وانما تحتفظ بالذهب والفضة في خزائنها ، مع التزامها لسير عملتها وتعزيزها في التعامل بها كذهب وفضة .
ومن نظر الى الاشياء بعين المعقول وطبقها على قواعد النصوص والاصول يتبين له بطريق الوضوح ان حكمة التشريع تقتضي جعل هذه الاوراق المتعامل بها بمثابة الذهب والفضة على حد سواء . بحيث تجعل ميزانا للتعامل كالنقود المعدنية في البياعات وفي الديات وقيم المتلفات واروش الجنايات وفي دخول الربا عليها ووجوب الزكاة فيها .
وليس عندنا ما يمنع جواز اختراع الناس لنقود من القرطاس او النحاس او الرصاص ، يتعاملون بها كتعاملهم بالذهب والفضة ، سيما اذا كانت هذه العملة مضمونة عن طريق الحكومة والبنوك فيتعلق بها من الاحكام وامور الحلال والحرام ما يتعلق بالذهب والفضة والفلوس على حد سواء .
وبذلك يتبين ان الاوراق المالية على اختلاف اجناسها تقوم مقام الذهب والفضة في المنع من بيع بعضها ببعض نسيئة وينطبق عليها حكما ومعنى ما ينطبق على بيع الذهب والفضة نسيئة أ هـ . ، هذا ما جاء في الكتاب الذي اشار اليه الشيخ حسن ، ولولا هذه الاشارة ما نقلت شيئا من هذا الكتاب القيم ، لان قضايا العصر لا يبحثها فرد ويقول فيها برأيه ، بل الافضل ـ ان لم يكن الواجب ـ ان تكون الفتاوي جماعية ، لهذا لم استند في بحثي الى فتاوي افراد .
وما دام فضيلته قد جرنا الى هذا الكتاب فلنقرأ شيئا قليلا منه جاء في ص ٣٢٠ ، ٣٢١ :

« والقواعد الشرعية والقياس الصحيح يعطي النظير حكم نظيره ويسوي بينهما في الحكم ويمنع التفريق بينهما والاستدلال بالملزوم على لازمه وتعديه هذا الخصوص الى العموم لان الاعتبار في احكام الشرع هو بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولو لم يكن حكم الشيء حكم مثله لما لزمت التعدية ولما قامت الحجة على الناس في سائر احكام الكتاب والسنة .
كما ان الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ يقيسون الاشياء بنظائرها ويشبهونها بامثالها ويلحقون بعضها ببعض في احكامها ففتحوا للعلماء باب الاجتهاد ونهجوا لهم طريقة وبينوا لهم قاعدة تحقيقه وتطبيقه .
فالشريعة منزهة عن ان تنهي عن شيء لمفسدة فيه ثم تبيح ما هو مشتمل على تلك المفسدة او ازيد منها ، فان الله سبحانه على لسان نبيه اوجب الحلول والتقابض في بيع الدنانير بالدراهم ونهى عن بيع بعضها ببعض نسيئة رحمة منه بأمته ومن المستحيل ان يشرع من التبايع بهذه الاوراق النقدية ما يسقط به ما اوجبه او يبيح به ما حرمه من التوصل الى الربا الذي لعن آكله ومؤكله وآذنه بحرب

من الله ورسوله وشدد فيه الوعيد لما يشتمل عليه من المفسدة في الدنيا والدين ومع هذا يتحيل بعض الناس في التوصل الى هذا الامر المحرم بجعل هذه النقود بمثابة العروض التي يسوغ بيع بعضها ببعض نسيئة وخفي عليهم ان حكم النظير حكم نظيره وانكار التفريق بين المتماثلين فلا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود وتستحلوا محارم الله بأدنى الحيل .

فالذهب والفضة من الاوراق المتعامل بها وان اختلفا جنسا ، فقد اتفقا حقيقة ومعنى لاعتبار كل منهما قيما للاموال وتضمن بالاتلاف ومتى كان الربوي يشارك مقابله في المعنى فانه يشاركه في حكمة المنع اذ لا يمكن ان ينهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيع الذهب بالفضة دينا ، ثم يرخص فيما يماثلهما ويقوم مقامهما في الثمنية اذ الاحكام الشرعية تعطي النظير حكم نظيره .

فمتى كان الامر بهذه الصفة ، فان بيع اوراق العمل بعضها ببعض نسيئة هي نفس ما نهى عنه رسول الله من بيع الدراهم بالدنانير نسيئة . »

وفي ص ٣٢٣ :

« وسر الحكمة ان من قال بجواز بيع اوراق العملة بعضها ببعض نسيئة ، واعتبرها كعروض ، فقد فتح للناس باب الربا على مصراعيه واباحه لهم بنوعيه وقادهم الى فعل ما نهاهم عنه رسول الله .»

السلم

ما ذكره في « سابعا » اشرت الى مثله من قبل ، وذكرت الرد عليه .

وفي « ثامنا » قال :

« والخلاصة انني ارى ان الاوراق النقدية بعيدة كل البعد عن اعتبارها اثمانا ربوية مثل الذهب والفضة ، وانه يجوز التعامل بها يدا بيد وبأجل وبزيادة ونقص مثل عروض التجارة والفلوس ، وانه يجوز السلم فيها . »

وألاحظ هنا :

ان قوله « يدا بيد وبأجل » ، « وبزيادة ونقص » يؤكد ما قلته من قبل من ان هذه الفتوى تعني حل بيع الدرهم بالدرهمين ، والدينار بالدينارين ، والريال بالريالين ، وهكذا ، مع الاجل !! وعلى سبيل المثال كذلك :

لو ان احد التجار كان عنده كمبيالة تستحق الدفع في الحال ، وآخر عنده كمبيالة تدفع بعد عام ، والاولى بالف دينار ، والاخرى بالف وخمسمائة ، يحل بيع الاولى بالثانية !

وهكذا نرد على اعقابنا الى ربا الجاهلية من اوسع الابواب بطريقة عصرية .

وقد اشرت الى هذا ، وتحدثت عن السلم في بحثي السابق ، فلا حاجة لاعادة ما

ذكرته ، غير اني اضيف هنا ما يأتي عن السلم :

العلماء اجمعوا على جوازه في كل ما يكال او يوزن لما ثبت من حديث ابن عباس رضى الله عنهما قال : قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في التمر السنتين والثلاث ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم » . (متفق عليه) واتفق العلماء كذلك على امتناع السلم فيما لا يثبت في الذمة ، وهي الدور والعقار . واما سائر ذلك من العروض والحيوان فاختلفوا فيها ، فمنع ذلك داود وطائفة من اهل الظاهر مصيرا الى ظاهر هذا الحديث . والجمهور على انه جائز في العروض التي تنضبط بالصفة والعدد . (انظر بداية المجتهد٢/ ٢٠١)

ومن المعلوم ان السلم في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كان المعجل فيه هو الثمن ، وهو من الذهب او الفضة ، والمؤجل هو الشيء المكيل او الموزون ، وكان عادة من الطعام .

والقول بأن الاوراق النقدية يجوز فيها السلم قول مرفوض لما يأتي :

١ ـ الوقوف عند ظاهر الحديث في الصرف ، وعدم الوقوف عند ظاهر الحديث في السلم تناقض .

٢ ـ اعتبار احدى العملتين الورقيتين رأس مال السلم يعني اعتبارها كالذهب والفضة ، فكأننا نقول : العملة الورقية ليست اموالا ربوية لانها ليست كالذهب والفضة ، وتعتبر رأس مال السلم لانها كالذهب والفضة !!

٣ ـ اعتبار احدى العملتين كالطعام او ما شابهه مما يكال او يوزن ، والعملة الاخرى كالذهب والفضة ، تحكم بلا دليل .

٤ ـ إن المال يقسم في الفقه الاسلامي طبقا للغرض منه الى :

أ ـ مال يقصد به المعاملة ، وهو النقود فقط .

ب ـ مال يقصد به الانتفاع ، وهو العروض .

وتنقسم العروض الى قسمين :

ـ عروض قنية : وهي غير معدة للبيع ، وغير مرصدة للنماء .

ـ عروض التجارة : وهي معدة للبيع ، ومرصدة للنماء .

وبناء على ذلك فاننا نجده خلط بين قسمين منفصلين باعتباره الاوراق المالية (وهي نقود) تعامل معاملة عروض التجارة ، وهذا خلط جوهري ، لان التقسيم السابق بني على أساس أن النقود مجموعة منفصلة عن العروض نظرا لأنها لا تقتنى لذاتها ، أو للأنتفاع بأعيانها ، والعكس صحيح بالنسبة للعروض .

بقى هنا ان اقف وقفة مع رأي الشيخ حسن الذي قال بأنه يتفق مع رأي اهل الظاهر :

فالواقع انه لا يتفق الا في الجانب النظري الظاهري القائل بعدم التعليل والقياس ، اما عند التطبيق على العملة الورقية فلا يتفق معهم في شيء !

فهو يرى جواز بيع بعضها ببعض مع الاجل من باب السلم ، والظاهرية يمنعون هذا :

فهم يقولون : « السلم ليس بيعا ، لان التسمية في الديانات ليست الا لله عز وجل ، على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، وانما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم : السلف ، او التسليف ، او السلم » .

ثم يقولون :

« لا يجوز السلم الا في مكيل او موزون فقط ، ولا يجوز في حيوان ، ولا مزروع ، ولا معدود ، ولا في شيء غير ما ذكرنا » (المحلى ٤٥/١٠)

فالاوراق النقدية ليست من المكيل او الموزون ، وانما من المعدود الذي نصوا على انه لا يجوز .

رأي الشيخ حسن اذن يخالف جمهور الفقهاء من السلف والخلف لعدم اخذه بالتعليل ، ويخالف اهل الظاهر ايضا عندما جاء للتطبيق العملي .

الخاتمة

ما جاء في « تاسعا » وهو ختام بحثه هو الذي بدأت به بحثي هذا .

وقبل الانتهاء من البحث احب ان نتذكر ما يأتي :

١ ـ قضايا العصر التي تجد وتحتاج الى اجتهاد لبيان حكم الاسلام فيها ، لا يستطيع عالم فرد ـ كائنا من كان ـ ان يتحمل وحده مسؤولية الاجتهاد والبيان ، ولذا قرر المجمع في اول مؤتمر له « ان السبيل لمراعاة المصالح ومواجهة الحوادث المتجددة هي ان يتخير من احكام المذاهب الفقهية ما يفي بذلك ، فان لم يكن في احكامها ما يفي به فالاجتهاد الجماعي المذهبي ـ فان لم يف كان الاجتهاد الجماعي المطلق ـ وينظم المجمع وسائل الوصول الى الاجتهاد الجماعي بنوعيه ليؤخذ به عند الحاجة » .

٢ ـ كل من يتصدى للاجتهاد عليه ان يتثبت حتى لا ينزل عليه سخط من الله جلت قدرته ، على ان يكون ممن استكمل شروط الاجتهاد المقررة .

٣ ـ فقه الامام الشافعي في الجديد اختلف عن فقهه في القديم كما ذكر الشيخ حسن ، وبالطبع لم يقلل هذا من شأن الامام ومقامه ومكانته .

فمتى اتضح عدم صحة الفتوى وجب العدول عنها فورا ، وكذلك اذا وجد انها خالفت مقاصد الشريعة فساعدت مثلا على اكل اموال الناس بالباطل .

٤ ـ التيسير على الناس يظهر في فتوى مجمع البحوث الاسلامية في الحوالة التي تعتمدها البنوك .

فقد بحثها في مؤتمره الثاني وارجأ اصدار الفتوى لمزيد من البحث ، ثم عاد لاستكمال البحث في مؤتمره الثالث واصدر فتواه بانها حلال .

(ولعلنا نستفيد من هذا المسلك في التريث في اصدار الفتوى ، وفي الاخذ بالفتاوي الجماعية دون الفردية)
ويظهر التيسير كذلك في الاخذ بان مفهوم القبض قد يختلف بحسب طبيعة الاشياء ، وهذا واضح في البيوع ، وبحسب احوال الناس في العصور المختلفة ، والبيئات المتباينة ، وطبيعة معاملاتهم :
فكما كانت السفتجة ـ وهي ورقة ـ تقوم مقام القبض ، فكذلك الحوالة والشيك الحال . فهنا لا تعمد للتأجيل ومخالفة عن امر الله عز وجل ، وانما طبيعة العصر تمنع الناس من قبض بعض العملات الورقية ذاتها في الحال .
اما اذا كانت العملتان موجودتين ، فلا ضرورة ، ولا حاجة من حاجات العصر الملجئة ، وهنا يكون قبض كل من العملتين لازما ، لأن الضرورة تقدر بقدرها .
٥ ـ تعمد تأجيل احدى العملتين مقابل الزيادة كلما زاد الاجل يعود المسلم على التعامل بالربا ان لم يكن هو عين الربا ، كما يمنع القرض الحسن .
والفوائد التي تحددها البنوك ، والتي هي ربا محرم كما افتى مجمع البحوث الاسلامية ، يمكن ان تصبح من باب السلم الذي ذكره الشيخ حسن ، ويمكن كذلك حتى تكون مطبقة لنص فتواه ان تأخذ بعملة وتعطي باخرى ، وتعطي بعملة وتأخذ بأخرى ، فتقرض مائة دينار مثلا بالفي ريال بعد عام ، ولا تذكر كلمة (قرض) وانما تبيع وتشتري . والذي اخذ مائة الدينار ليس من اصحاب الريالات ، ولا يريد بيعا ولا شراء ، وانما يريد قرضا حسنا ، فلما لم يجد اخذ هذا القرض الذي لبس ثوب البيع ، وواضح جلي ان البنك حصل على مئات الريالات فائدة لهذا القرض .
وتعمد التأجيل مع الزيادة ليس من باب التيسير والرحمة بالناس ، ولا تدعو اليه ضرورة ولا حاجة ، وانما هو فتح لباب التعامل بالربا ، واغلاق لباب القرض الحسن .

٦ ـ الذين استفادوا ـ دنيويا ـ من فتوى الشيخ حسن اكثرهم من تجار العملة ، الذين اشاعوا فتواه المسجلة ، ثم نشروا رده على نطاق واسع قبل ان تنشره مجلة الوعي الاسلامي .
وهذا الصنف من التجار ـ وبالطبع لا اقصد كل تجار العملة ، يعتمد على نظام الاقتراض والاقراض بفائدة تقل عند الاقتراض ، وترتفع عند الاقراض ، وجعلوا هذه القروض بيعا وشراء ومرت امثلة لهذا .
٧ ـ كانت النقود التي تعارف الناس عليها موجودة قبل التعامل بالذهب والفضة كما هو معلوم لمن يدرس تاريخ النقود ، واشرق عصر النبوة وتعامل المسلمون بنقود رومية وفارسية ، ولم يظهر الدينار الاسلامي الا في عهد الدولة الاموية وتطورت النقود بعد ذلك حتى وصلت الى ما نراه في عصرنا ، وقد تتبدل بعد هذا فتصبح شيئا آخر .

وشرع الاسلام احكام النقود في فترة من تاريخها ، افتبقى هذه الاحكام وتطبق على النقود التي يتعامل بها البشر في اي عصر ، ام يتوقف حكم الله تعالى ويتعطل ركن من أركان الاسلام ؟

٨ ـ احكام النقود باقية لا تتعطل ، سواء اكانت من ذهب او فضة ام كانت من غيرهما مما يصطلح الناس عليه ويتعاملون به .

وممن رأينا انهم يعطون جميع النقود احكام النقدين في الصرف الامام مالك ، وجميع شيوخ المالكية جميعا ، والامام الليث بن سعد ـ الذي قيل انه افقه من الامام مالك ، وشيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ، ثم جميع علماء العصر الحديث تقريبا .

ويعارض هذا الرأي رأي اهل الظاهر الذين اتفق الجميع على عدم الاخذ برأيهم في الزكاة وفي السلم ، مما يجعلنا نرفض رأيهم ، فلا يصح ان نأخذ برأيهم في حكم واحد من أحكام النقود ثم نرفض باقي الاحكام وأدلة الاحكام هنا واحدة .

والمهم في مسألتنا هو ما رأيناه من قبل : حيث ظهر ان رأي أهل الظاهر يتفق مع جميع من ذكرنا أنفا في منع الأجل عند بيع الأوراق النقدية لأنهم لا يجيزون السلم في المعدود ولا في غير المكيل او الموزون .

وغير هؤلاء الأئمة والعلماء لا أستطيع ان اجزم برأيهم في المسألة ، وان كنت أرجح ان علماء العصر لا يختلفون معهم : فالحنفية غير قائلين بالثمنية ومع ذلك وجدنا رأيهم في الفلوس الرائجة يسير مع هذه العلة فما بالنا لو ان ائمة الحنفية عاشوا في عصرنا ، ووجدوا نقود اليوم تأخذ مكان نقود الأمس ؟

والشافعية رأوا ان ما يشارك الاصل في علة الثمنية يأخذ حكمه ، ومع ذلك لم يطبقوا هذا على الفلوس الرائجة كما بينت رأيهم من قبل ، ولكن لو أن الامام الشافعي كان في عصرنا أيمكن ان تخفى عليه علة الثمنية في نقود العصر ؟

والحنابلة كذلك الذين اختلفوا ايمكن الآن أن يقولوا بالوزن ويتركوا الثمنية ؟! ان الثمنية في عصرنا من الوضوح والظهور بما لا يبقى اي خلاف والذين اتفقوا مع اهل الظاهر في ترك التعليل ، يمكن ـ بل يجب ـ ان يتفقوا معهم في التطبيق العملي حتى لا يقعوا في التناقض والاضطراب فهم اذن لا يختلفون مع فقهاء العصر في مسألتنا .

ومع الأخذ بالنصوص دون التعليل يمكن عدم الانفراد بالرأي ، وإنما تطبق احكام الدنانير والدراهم على كل النقود أخذا بما يعرف في الأصول بفحوى الخطاب ومفهوم الموافقة ، فتطبيق حكم النقدين على نقود عصرنا ، بل نقود كل عصر ومصر ، هو أخذ بدلالة النص لمن تدبر وفقه .

واحب هنا ان أوضح منهجا للشافعية قد يغيب عن بعض الناس :

فالامام الشافعي في مذهبه ينظر في العقود الى الاستيفاء الشكلي ، فيصح العقد عنده متى أستوفى الاركان والشروط ، بغض النظر عن البواعث والمقاصد . وصحة العقد لا تعنى انه يحله ، فقد يحكم بصحة العقد ، وفي الوقت ذاته يحكم بالحرمة .

مثال هذا بيع السلاح في الفتنة بقصد تسليح اهلها ، فالامام الشافعي يقرر صحة البيع ، غير انه لا يحل تمكين اهل الفتنة من السلاح .

والقريب من مسألتنا هنا مثلا هو بيع العِينة ، والعينة معناها السلف ، وبيع العينة هو ان يبيع شيئا بثمن مؤجل ويسلم للمشتري . ثم يعود المشتري ليبيع الشيء نفسه للبائع نقدا بثمن اقل مما اشترى.مثلا يبيع تاجر سلعة بألف دينار والثمن يدفع بعد شهر ، ويتسلم المشتري السلعة ثم يأتي البائع ليشتري السلعة المذكورة من المشتري ويدفع له في الحال تسعمائة دينار .

الصورة هنا بيع وشراء والحقيقة قرض بربا ، اقرضه تسعمائة يردها بعد شهر الفا .

وهذا البيع هو الذي استدل ابن القيم على عدم جوازه بقول الرسول صلى الله عليه وسلم - « يأتي على الناس زمان يستحلون الربا بالبيع » وقال عنه : من المعلوم ان العينة عند من يستعملها انما يسميها بيعا ، وقد اتفقا على حقيقة الربا الصريح قبل العقد ، ثم غير اسمها الى المعاملة ، وصورتها الى التبايع الذي لا قصد لهما فيه البتة ، وانما هو حيلة ومكر وخديعة لله تعالى .. الخ .

هذا المسمى بالبيع لم يحله احد من الفقهاء ، فهو عمل غير مشروع ، وحيلة آثمة ، غير ان الامام الشافعي واصحابه يرون ان البيع من حيث الشكل الظاهري صحيح : فالبائع باع سلعته بثمن مؤجل وهذا بيع صحيح ، والمشتري عندما تسلم السلعة اصبحت ملكا له وان كان مدينا بثمنها ، ثم باع ما يملك بثمن عاجل ، وهذا بيع صحيح ايضا من حيث المظهر والشكل ولكن هذا البيع في حقيقته ومضمونه وقصده ما هو الا قرض ربوي ، وهنا يتفق الشافعية مع غيرهم في حرمة هذا العمل وان صح عقد البيع عندهم .

فاذا نظرنا الى هذا المنهج ، والى بيع العملات في عصرنا ، والى تجار العملة الذين يلجئون الى التأجيل مع الزيادة في المؤجل تبعا لزيادة الاجل ، وجدنا هذا الصنف من الناس انما يريدون قرضا ربويا كما بينت من قبل ، فكانوا كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم « يأتي على الناس زمان يستحلون الربا بالبيع » .

ولو افترضنا جدلا ان الشافعية يمكن ان يحكموا بصحة مثل هذا البيع من حيث الشكل الظاهري ، فانهم لا يمكن ان يقولوا بأن هذا حلال . فلا بد اذن ان يتفق الشافعية مع غيرهم في ان هذا عمل غير مشروع ، والله تعالى اعلم .

٩ ـ المجتهد ينظر في الأدلة ، ويراعي أحوال الناس في ضوئها : فيلجأ الى التيسير لا التعسير ، كما يلجأ الى سد الذرائع ، واجتناب الشبهات كما قال صلى الله عليه وسلم "الحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يرتع فيه" (رواه الشيخان وغيرهما)
ويطول الحديث عن سد الذرائع واجتناب الشبهات غير ان موقفاً اعجبني لرجل من اهل الجنة هو عبدالله بن سلام رضي الله عنه :

روى الامام البخاري في صحيحه بسنده عن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري قال : "قدمت المدينة فلقيت عبدالله بن سلام فقال : الا تجيء فاطعمك سويقا وتمرا وتدخل في بيت ؟ ثم قال : انك في ارض ـ يقصد العراق ـ الربا بها فاش ، اذا كان لك على رجل حق ، فأهدى اليك حمل تبن ، او حمل شعير ، او حمل قت ، فانه ربا".
قال الحافظ ابن حجر في الفتح : « يحتمل ان يكون ذلك رأي عبدالله بن سلام ، والا فالفقهاء على انه انما يكون ربا اذا شرطه ، نعم الورع تركه .
واذا كان هذا في عصر ابن سلام فما بالنا بعصرنا الذي يمكن ان نسميه عصر الربا ؟!

(والمواقف كثيرة فلا يقال بمفهوم المخالفة اياه : باقي المواقف لم تعجبه !)

★★★

بعد هذا كله اقول :

ربما كان فضيلة الشيخ حسن لا يتوقع ان يستغل المرابون فتواه ، ولعله الان أدرك النتائج الخطيرة التي نتجت عن رأيه الذي انفرد به كما بينت آنفا .
واذا قال الجميع : هذا ربا محرم ، أفيقول هو : هذا حلال ؟
ولو افترضنا جدلا انه حلال ولم نتعامل به ، فما الضرر ما دمنا نتعامل بما لاخلاف حول حله ؟ بل نثاب ونؤجر اما اذا كان حراما فكيف نحل لانفسنا ان نكون ممن يأذن بحرب من الله ورسوله ؟

وان لم يكن هو الربا الجلي والحرام البين ، افليس فيه شبهة ربا ؟ الا يكون من المشتبهات على اقل تقدير ؟
وشبهة الربا كالربا توجب الحيطة والحذر ، والبعد عن ارتكاب كبيرة من الكبائر ، أو الاقتراب منها .

هذا ما اردت بيانه ، ولعلني في هذه المرة أكون وفقت في اقناع الشيخ الفاضل الجليل حسن محمد ايوب ، ليعلن في شجاعة المؤمن وفقه العالم العابد ، انه غير رأيه وانه مع جمهور العلماء في القديم والحديث .
وأعتذر له ان يكن القلم قد شط ، او أغلظ في قول ، فما أردت طعنا او انتقاصا او اي تجريح، ، وانما الحق والصواب والخير اردت .

فان أكن وفقت فهذا من الله تعالى وحده ، بفضله وكرمه ونعمه التى لا تحصى وان تكن الاخرى فاني لا اقنط من رحمة الله التي وسعت كل شيء ، استغفره واتوب اليه ، انه هو التواب الرحيم :

(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم . دعواهم فيها سبحانك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين) يونس / ٩ و ١٠ .

بلاغة

قال الأصمعي عبد الملك بن قريب : شاهدت فتاة تبكي بين قبرين بالبصرة وتكاد تختفي بينهما قلة وذلة ، وهي تقول : «اللهم انك كائن قبل كل شيء ، وانك كائن بعد كل شيء ، وانك خالق كل شيء ، وانك يا رب قد خلقت أبوي من قبلي ثم خلقتني بعدهما منهما وانك انستني بهما ما شئت ثم أوحشتني منهما آن شئت ، اللهم فكن لهما راحما وكن لي بعدهما حافظا » .

قال الأصمعي عبد الملك بن قريب : والله لقد خلبت عقلي بحسن كلامها .. فقلت : يا بنية أعيدي كلامك .. فرفعت رأسها فبصرت بي فقالت لي : والله يا شيخ ما أنا لك بزوجة فتأنس بي ، ولأ نسك بأهلك أولى بك .. فقال الأصمعي ، ففررت والله عنها حياء منها ..



للاستاذ مصطفى عكرمة

لا شيء عند الغرب يغريني
فكمال ديني عنه يغنيني

والشرق !! ذل الشرق ليس له
مما ادعاه ما يمنيني

قد سخرا للظلم علمهما
فالكون يصرخ من ينجيني ؟!

فن الفناء يقود مركبنا
من بغى من عاشوا بلا دين

خوف الدمار يشل عالمنا
اما السلام فغير مضمون

صنعا ، وقد برعا بما صنعا
في سلب لقمة كل مسكين

يتنافسان على استلاب منى
كل الشعوب ، وكل محزون

والنهب والاذلال دأبهما
حتى ينالا كل تمكين

لا يأبهان لما يهددنا
من ذا يرجى غوث مجنون !!

فكلاهما يبني حضارته
ويهيم في شكل وتزيين

لا شيء غير الجسم عندهما
والجسم من طين الى طين

ان يسبقاني في اختراعهما
فالحق يسبق بي ويعليني

والحق أبقى وهو منتصر
حسبي بأن الحق يرجوني

الشرق مثل الغرب ضل ولا
يرجى لانصاف الملايين

ضلا على علم وأي هدى
يهديك من يحيا بلا دين !!

فكلاهما يحيا بلا قيم
تسمو به .. فكلاهما دوني

إني المرجى بعد أن فشلا
فالكون للانقاذ يدعوني

إني المرجى ما سواي لها
ما دام هدى الله يحدوني



عرض وتحليل

الأستاذ/عبد الحميد عبد الفتاح المغربي

يعتبر الجانب الاقتصادي من الجوانب الهامة في حياة الفرد والجماعة اذ ينعكس أثره بشكل أو بآخر على الحياة الانسانية بجوانبها المختلفة . وقد انتابت الحياة الاقتصادية منذ بدء الحياة على الارض تيارات ومناهج متعددة ، لم يستطع احدها ان يقود العالم الى نتائج مرضية . ونظرة بسيطة الى عالم اليوم بما فيه من ازمات ومشاكل تؤكد فشل هذه الافكار والنظم الماضية والحاضرة وضرورة البحث عن نظام او منهج مثالي يقود الحياة الاقتصادية الى الخير والفلاح . وهذا المنهج او النظام المطلوب هو موضوع الكتاب الذي نتناوله في هذا الموضع بالعرض .

ولقد تناول الكاتب هذا المؤلف في جزأين تحدث في الاول عن النظام الاقتصادي المعاصر وما آل اليه من نتائج ، ثم أورد في الجزء الثاني

عرضاً للنظام الاقتصادي الاسلامي .

الجزء الاول :

يضم هذا الجزء ثلاثة أبواب تناول فيها الكاتب النظام الاقتصادي العالمي المعاصر بالشرح والتوضيح ، ولهذا فقد تعرض الكاتب لمناقشة النقاط التالية :

* **الباب الاول :** وتناول فيه الكاتب النقاط الجوهرية التالية :-

(١) نشأة الحياة الاقتصادية ، وهنا يوضح الكاتب ان الاقتصاد قد نشأ مع وجود الانسان على الارض وفي ظل تعاليم الدين الالهية ، ثم أخذ يبتعد عنه شيئا فشيئا - عبر التاريخ كله - الى ان ظهر في عدة صور مختلفة تبعا لاختلاف الزمان والمكان وظروف الناس واحوالهم حينذاك ، حيث سجل الاقتصاديون أهم هذه الصور التي ظهرت في العهد القديم وخاصة في اليونان وروما ، واغفلوا تاريخ الاقتصاد في مصر رغم ان الحضارة المصرية هي أصل الحضارتين اليونانية والرومانية في كل المجالات . وأشار الكاتب في سياق حديثه الى ما وضعه يوسف عليه السلام من مبادىء وأسس للنظام الاقتصادي حال استقبال البلاد على خطر الازمات والمجاعات وتتلخص هذه الاسس في :

● - الاهتمام بالزراعة والعناية بها .
● - الاهتمام بالتخزين .
● - تنظيم الاستهلاك .
● - عدالة التوزيع .
● - تحديد الاسعار .
● - وضع الرجل المناسب في المكان المناسب .
● - الايمان والعلم والعمل .

(٢) الفكر الاقتصادي في العصور الوسطى وبخاصة نشأة نظام الاقطاع الذي تفشى بأبشع صوره وما أدى اليه من تقسيم اوروبا الى اقطاعيات مستقلة اجتماعيا واقتصاديا وسياسيا كذلك ظهور جماعة المدرسين من بين رجال الكنيسة وما دعوا اليه من ربط الاقتصاد بالدين والاخلاق ودفاعهم عن النظام الطبقي في المجتمع .

(٣) سياسة التجاريين والتي تهدف الى تحقيق الثراء والقوة للدولة عن طريق تدخلها في الشئون الاقتصادية . وقد أدى تفشي هذه السياسة الى ظهور الاستعمار وقيام الحروب وظهور الدعوة الى فصل الاقتصاد عن الدين والاهتمام بالميزان التجاري دون ميزان المدفوعات ، وكثرة النقود والتضخم والبطالة واختناق الزراعة وتدهور الصناعة ، الامر الذي ادى الى نبذ هذه السياسة .

(٤) المذهب الحر أو الفردي أو الطبيعي الذي ساد في منتصف القرن الثامن عشر وظهر كرد فعل معاد لسياسة التجاريين التي ثبت فشلها ، وقدم الكاتب الاسس التي يقوم عليها هذا النظام وهو عدم تدخل الدولة في شئون الافراد وترك الحياة

الاقتصادية لنظام طبيعي والاهتمام بالزراعة وفرض الضرائب على الارض فقط الخ .

(٥) المذهب الكلاسيكي ، الذي ظهر في انجلترا بزعامة آدم سميث حيث أصدر كتابه « بحث في طبيعة وأسباب ثروة الامم » الذي قيل عنه انه اعظم مؤلف خطه انسان وعالج فيه الظواهر الاقتصادية بأسلوب جديد ، يقوم على اعتبارات جديدة ، حيث يعتبر العمل وحده مصدر الثروة ، واستند الى تقسيم العمل والتخصص واعتبر النقود مقياسا للقيمة واهتم بالعمال ورعى مصالحهم الخ .

(٦) ظهور المذهب الرأسمالي ، نتيجة لما أدى اليه تطبيق المذهب الحر من تطور وازدهار في جميع الميادين ، مما زاد من قوة رأس المال وسيطرته على الحياة الاقتصادية والسياسية والاجتماعية .

(٧) الاشتراكية : وظهرت في شكل مذاهب متعددة ، تهدف كلها الى هدم النظريات الفردية التي هي مضمون النظام الحر ، لتحل محلها النظرية الجماعية كشعار براق لما يسمى بالاشتراكية . وتعارضت المذاهب والافكار والتيارات المتسترة تحت شعار الاشتراكية مع بعضها ، ولم تتفق جميعا الا في كونها صالحة للتعبير عن كافة الاتجاهات الاقتصادية والاجتماعية المعادية للرأسمالية .

وتعرض الكاتب لبيان بعض المذاهب الاشتراكية والتي من بينها :ـ

- ـ اشتراكية الدولة .
- ـ اشتراكية رأس المال .
- ـ انصار التدخل .
- ـ الشيوعية .
- ـ البلشفية .
- ـ الفوضوية .

الباب الثاني :

ويدور هذا الباب حول تعاريف علم الاقتصاد والتي أوجزها الكاتب فيما يلي :ـ

(١) علم الاقتصاد هو علم الثروة ، ورائد هذا التعريف هو آدم سميث حيث قال ان علم الاقتصاد يرتبط بوجود الثروة .

(٢) علم المصلحة الشخصية ، حيث رأى الاقتصاديون التقليديون ان الاقتصاد هو علم المصلحة الشخصية باعتبارها الدافع الوحيد وراء أي نشاط يقوم به الانسان .

(٣) علم الرفاهية المادية ، وذلك لان الهدف الحقيقي الذي يسعى الانسان لتحقيقه يدور حول تحقيق هذه الرفاهية .

(٤) علم اشباع الحاجات المادية .

(٥) وذهب الفريد مارشال الى تعريف الاقتصاد بانه علم دراسة الانسان ومتطلباته .

(٦) ودارت بعض التعاريف الاخرى حول الاقتصاد من زوايا مختلفة منهم من يرى انه : علم الندرة . ومنهم من يرى أنه : علم

المبادلة . ومنهم من قسمه الى ثلاثة فروع هي : الانتاج والتوزيع والاستهلاك الخ .

(٧) اما ابن خلدون فقد درس الاقتصاد كفرع من فروع علم الاجتماع وعرض لدراسة الظواهر الاقتصادية ، ويتضح من دراساته انه يرى ان الاقتصاد هو المعاش الذي يعني ابتغاء الرزق والسعي في تحصيله .

الباب الثالث

: في هذا

الباب الاخير من الجزء الاول يقوم الكاتب بتقييم النظامين الرأسمالي والشيوعي باعتبارهما اكبر المذاهب الاقتصادية التي سادت اقتصاديات العالم في العصر الحالي ، وبين الكاتب الخلاف الشديد بين المذهبين في العديد من النواحي ، ثم استعرض الاسس التي تجمع المذهبين وهي :

● تقديس المادة ● اهدار مبادىء العدالة الاجتماعية ● الطبقية ● الانسان المادي ● استبعاد الدين والاخلاق ● الاقتصاد المجرد

ولمساوىء النظامين فقد ظهرت المشاكل المتعددة سواء على مستوى الدول النامية فقط او على مستوى الدول كلها فقيرها وغنيها .

ففي الدول الفقيرة وضح جليا انخفاض الدخل القومي وبالتالي دخل الافراد ، وظهر عجز ميزان المدفوعات ، وازدادت مشكلة الغذاء وندرة السلع الضرورية ونقصت الاستثمارات ، وغيرها من المشكلات .

وفي الدول بصفة عامة ظهرت المشكلات التالية :

● ازمة الغذاء العالمي ● ازمة الطاقة وارتفاع الاسعار . ● ازمة التضخم . ● الازمات الروحية نتيجة الابتعاد عن الدين والاخلاق .

الجزء الثاني :

تناول الكاتب في هذا الجزء من الكتاب دراسة النظام الاقتصادي الاسلامي ، وقد استغرق في شرح ذلك وتوضيحه ستة أبواب على النحو التالي :ــ

* **الباب الاول** : تعريف الاقتصاد في الاسلام ، وأوضح الكاتب المعنى العام لكلمة اقتصاد مسترشدا بالايات الكريمة من القرآن الكريم على سبيل المثال لا الحصر وقد استخلص منها : ــ ان الاسلام قد رفع مرتبة **العمل** الى مرتبة الايمان في احيان كثيرة وبذلك يكون قد سبق كل المذاهب التي تدور حول هذا المعنى .

ــ **الانتاج** ، رفع الاسلام شأن الانتاج الى درجة الجهاد بالاموال والانفس حيث سوى بين درجة المجاهدين والمكتسبين المال الحلال وحارب العجز والبطالة والكسل .

ــ **الجهد والوقت** ، حيث يدعو الاسلام الى تطبيق قاعدة الحصول على أقصى منفعة ممكنة بأقل التكاليف حفاظا على الجهد والوقت باعتبارهما اهم عوامل الانتاج .

ــ **الشمول** ، حيث يشمل كل جهد يبذله الانسان حتى المشي والحديث

وكل الموارد قلت أو كثرت وكل الحاجات المادية والروحية المشروعة .

ـ **الانسان الاقتصادي** ، اقام الاسلام اقتصاده على اساس انسان خير لا يميل ولا ينحرف ولا يتنكر لخالقه على اية حال وتحت اية ظروف .

وختم الكاتب هذا الباب بتعريف الاقتصاد وفقا لما أشارت اليه الشريعة الاسلامية الغراء بأنه « الاعتدال في التفكير والسلوك بالتزام الحد الاوسط في كل مجهود ماديا أو ذهنيا ، فرديا أو جماعيا لاشباع الحاجات المشروعة ، سواء المادية أم الروحية ليكون وسيلة الى معرفة الله وعبادته » .

الباب الثاني

موضوع :

الاقتصاد في الاسلام ، وتدور عناصر هذا الباب حول بيان لمعاني كل من الانسان والجماعة والعالم والمنهج الاقتصادي في ظل هذه المفاهيم .

حيث تقوم دراسة الاسلام للانسان على أساس :

ـ الانسان الحقيقي بشقيه المادي والروحي .

ـ الحاجات ويهتم الاسلام بتلبية حاجات الانسان المادية والروحية ، وهي تشمل كل ما ينتفع به الانسان ولا يضره .

ـ الاشباع ، غاية الاقتصاد الاسلامي بشرط الاشباع المادي والمعنوي كعقيدة تدعو الى الحق والعدل والحرية والمساواة .

وفي دراسة الانسان داخل الجماعة يرى الاسلام :

ـ الانسان الفرد جزء من كل ، لا ينفصل عنه ، يؤثر فيه ويتأثر به .

ـ عدم الغاء شخصية الفرد ليظل مسئولا عن تصرفاته صوابا ام خطأ .

ـ عدم الغاء شخصية الجماعة لكي تبقى كتلة صلبة قوية بوحدتها غنية بتعاونها .

ـ محافظة الفرد على الجماعة وعدم مخالفتها وحماية الجماعة للفرد وكفالة أمنه وحقوقه .

هذا وقد تميز الاسلام بتطبيق الفكرة الجماعية لا على مستوى الفرد فقط بل على مستوى الشعوب على اعتبار :ـ

ـ ان الناس جميعا من أصل واحد .

ـ الناس تختلف في المواهب والقدرات ليجد كل عمل من يقوم به أو ما يعرف بالتخصص وهذه حكمة الله في خلقه .

ـ جعل الله اختلاف الموارد الطبيعية في الارض من مكان لآخر كما ونوعا تأكيدا لضرورة التعاون والتكافل بين الشعوب .

وتناول الكاتب موضوع الاقتصاد الاسلامي علاوة على تقدم دراسة المنهج الاقتصادي الذي يلتزم به كل فرد كذلك الجماعة والعالم تحقيقاً لكل مصلحة ومنعا لكل ضرر ويقوم هذا المنهج على قسمين :ـ

(١) الاصول الكلية الاساسية والاحكام العامة .

(٢) الفروع والتفصيلات وكل جديد ينفع الناس من واقع التجربة الفعلية

في كل زمان ومكان .

الباب الثالث :

مميزات

النظام الاقتصادي في الاسلام ، من خلال هذا الباب بين الكاتب العلاقة بين الاقتصاد والاسلام فأكد ارتباطه الوثيق بل جعل الاقتصاد جزءا من أهم اجزاء الاسلام ، وأوضح كذلك الارتباط الوثيق بين العمل والعبادة وبين الاقتصاد والدين . وتكلم في سياق حديثه بما يتصل بالزكاة والحج ، كذلك مصارف الانفاق ودور كل ذلك في تحقيق التكافل والتوازن في المجتمع ، وكذلك أوضح ان الاقتصاد الاسلامي يحقق التوازن بين الروح والمادة وذلك بالسعي للعبادة اولا ، ثم ابتغاء الرزق من فضل الله بعد ذلك ، وذلك لتوفير حاجات الجسد ومطالب الروح في آن واحد ، وذكر بعض المميزات الخاصة بالاقتصاد الاسلامي من ناحية شموله وكماله :ـ

ـ بعكس المذاهب الأخرى التي اهتمت بجانب دون آخر من حياة الانسان المادية والروحية ، نظر الاسلام نظرة شاملة فاهتم بالروح والجسد معا .

ـ الحاجات المادية والروحية على حد سواء ، على اساس ان الاسلام دنيا ودين معا .

ـ الثروات المادية والمعنوية في نفس المستوى من الاهمية .

ـ الجهود ، يهتم الاسلام بدراسة كافة الجهود البدنية والفكرية التي تبذل لاشباع سائر الحاجات بشقيها المادي والروحي .

ـ يتقرر الاقتصاد على الانسان في كل وقت وفي كل مجهود ، حفاظا للطاقة والوقت والتكاليف .

ـ يقر الاسلام بوجود دوافع أخرى غير المصلحة الشخصية مثل الايمان والمثل العليا التي تتعارض مع المصلحة الشخصية وتدفع الانسان لنشاط ما .

ـ الجمع بين النظريتين الفردية والجماعية .

ـ الجمع بين الملكية العامة والملكية الخاصة والميراث في الحقوق .

ـ الاقتصاد في الاسلام موجه للناس جميعا في كل زمان ومكان .

ـ الجمع بين الطرق الاستنباطية والاستقرائية ورفض مبدأ الادراك المجرد للاقتصاد .

ـ الربط بين الاقتصاد وسائر العلوم .

ـ مصدر الاقتصاد الاسلامي كتاب الله والسنة النبوية الشريفة ، والقوانين الوضعية اذا لم تتعارض مع المنهج الالهي .

ـ العمل للدنيا والآخرة في وقت واحد وقيام العدالة ايمانا بالبعث والجزاء والحساب .

ـ تحقيق السعادة في الدنيا والنعيم في الآخرة .

فأي شمول بعد هذا يبغي الاقتصاديون ، وأي اهداف أسمى من هذه الأهداف ، إنه شمول وكمال ، ودنيا ودين ، يصلح لكل زمان ومكان .

الباب الرابع :

العلاقة بين الاقتصاد والعلوم الأخرى ، أكد المؤلف العلاقة الوثيقة بين الدين والاقتصاد وكذلك بين الاقتصاد وكافة العلوم الأخرى كما يلي :

- العلوم بقسميها : الطبيعية والاجتماعية حيث ان الاولى تتناول دراسة الطبيعة مثل الفلك والكيمياء والهندسة وغيرها ، ورغم ان التخصص مطلوب في فروع العلم المختلفة غير أن هناك تداخلا وترابطا بين شتى الظواهر الاجتماعية .

- **الاقتصاد والاخلاق** : وهذه حقيقة مؤكدة حيث انه كلما تجرد الناس من مكارم الاخلاق والمثل العليا والقيم الانسانية ، كلما تجردت الحياة من الرفاهية الانسانية والسعادة الحقيقية بل من الامن والسلام ، ولقد دعا الاسلام الى مكارم الاخلاق .

- **الاقتصاد والقانون** : يجب ان تكون كل القوانين الوضعية مستمدة من القانون الالهي من غير خروج وابتعاد بحيث تنتشر البدع وتظهر الفتن ، ولذلك فالقانون المقصود هنا هو ما يستمد من القانون الالهي لانه يكفل الحق والعدل والحرية والمساواة في كل زمان ومكان ، ويقضي على الحقد والمنازعات ويكفل الحب والتعاون والتضحية والايثار ، ويعتمد في التطبيق على العلم والايمان .

- **السياسة والاقتصاد** : يقر الاسلام السياسة ويراعيها ان كانت عادلة ويحرمها ان كانت ظالمة ، ولكي تكون السياسة عادلة فهي تلتزم بالاتي :-
** الحكم لله . ** الدولة وعلى رأسها الحاكم . ** الكتاب والسنة . ** مراعاة الحق والعدل والمساواة والحرية وتطبيق مبدأ الشورى .
** مهام الدولة وتتلخص في :- تأمين الناس على انفسهم
- سيادة البلاد والدفاع عنها - اقامة المشروعات والمرافق - تدبير الموارد وتوجيه الاموال - تنظيم الانتاج والاستهلاك - اعادة الموازنة - تحديد المسئوليات - اقامة العلاقات الخارجية وتوطيدها .- الاسلام يربط بين الاقتصاد والتاريخ ، وذلك ليكون دائما موضع نظر وتفكير عند بحث ودراسة الظواهر الاجتماعية لاستخلاص الحقائق والانتفاع بها ، وتتضح أهمية التاريخ من القصص القرآني عن السالفين على مر العصور .

- ثم ربط الكاتب أيضا بين الاقتصاد وعلم النفس والجغرافيا ، كذلك علم الجمال وأخيرا ربط بين الاقتصاد والتكنولوجيا في بيان ظاهر ، وحكمة بالغة .

الباب الخامس :

الدراسات الاقتصادية في الاسلام ، أورد الكاتب العديد من الآيات القرآنية التي تحكم سلوك الانسان في

كل الاتجاهات مثل : العمل والانتاج ـ الاستهلاك ـ الفوائد ـ الملكية ـ الادخار ـ الاستثمار ـ عوامل الانتاج ـ فروع الانتاج (الزراعة ـ الصناعة ـ التجارة) ـ ويسمى هذا بالاقتصاد النظري في الاسلام .

ثم انتقل الى دراسة الاقتصاد التطبيقي والذي يعني بتطبيق الاسلام كنظام شامل متكامل جاء من عند الله تبارك وتعالى للتطبيق الفعلي .

ثم تناول الاقتصاد الاجتماعي ، حيث يرى أصحاب هذا المذهب ان :

ـ الاقتصاد يجب ان يوجه الى المجتمع البشري كله .

ـ علم الاقتصاد هو علم الاخلاق .

ـ تحسين الطبقة الاكثر عددا والاسوأ حالا .

اما الاقتصاد الاهلي فهو الذي يدرس اقتصاد كل أمة على حدة باعتبار ان لكل منها ظروفا معينة ، ولا يمنع الاسلام من ذلك بشرط عدم التعارض مع القواعد العامة والاحكام الاساسية التي تظهر الحق وتقيم العدل والتي جاءت بكتاب الله وسنة رسوله الكريم .

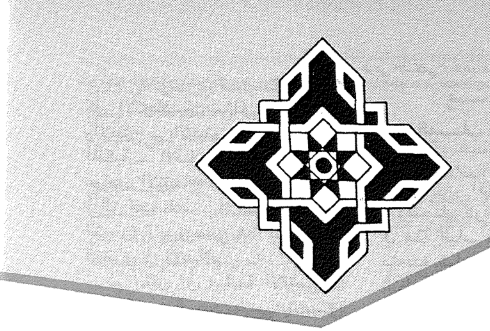
وتناول الكاتب بعد ذلك ارتباط المذاهب الاقتصادية بالمسيحية ودرس اهمية كل منها ، كذلك ما يتصل بمذهب لبلاي الفرنسي ثم تناول الاسرة في الاسلام ، وأخيرا درس الكاتب مذهب التضامن الذي تزعم النداء له والانتصار لآرائه « ليون بورجوا » .

الباب السادس :

الاقتصاد الاسلامي والاقتصاد الرأسمالي تناول الكاتب في هذا الباب ما يتصل بنواحي متعددة شارحا الفرق بين كل من النظام الاقتصادي في الاسلام ، والنظام الاقتصادي الرأسمالي ، والذي ساد في النصف الأخير من القرن الثامن عشر ، وتناول الكاتب في المقارنة المبادىء التالية :ـ

١ ـ الاخلاق . ٢ ـ الثروة . ٣ ـ العمل . ٤ ـ تقسيم العمل . ٥ ـ التبادل والانتاج . ٦ ـ الاسواق . ٧ ـ الاسعار والنقود . ٨ ـ الحرية الاقتصادية . ٩ ـ حرية التجارة . ١٠ ـ الاحتكار . ١١ ـ الرسوم الجمركية . ١٢ ـ الدفاع . ١٣ ـ المصلحة الخاصة والمصلحة العامة . ١٤ ـ القضاء . ١٥ ـ الخدمات العامة . ١٦ ـ الضرائب . ١٧ ـ الفائدة ورأس المال . ١٨ ـ السكان . ١٩ ـ مبدأ الادراك المجرد للاقتصاد . ٢٠ ـ الدولة .

ووجه الكاتب في خاتمة الكتاب الدعوة الى دراسة الاسلام قبل توجيه الاتهام اليه ، وقال إن نسب التخلف الذي يعيشه المسلمون الآن الى الاسلام ظلم وافتراء ، وأكد عدم دراسة هؤلاء لحقيقة الاسلام ، رغم انه موجه لكل الناس أيا كانت عقائدهم ، وبذلك يكون القرآن حجة على كل إنسان ودراسته واجبة الى آخر الزمان .



فتى الكهول
عبد الله بن عباس

في حياة الشعوب الأصيلة والامم البشرية ابطال عماليق ، وعباقرة افذاذ ، ومصلحون اصحاب مبدأ ، ارواحهم الطموحة سيوف نضال لا تصدأ ، وصدورهم تحمل ثقل المسئولية ، ولواء الكفاح مرفوع فوق رؤوسهم بالسلاح او بالفكرة العبقرية .

والتاريخ الاسلامي زاخر بدروس العظمة ، والسيرة العطرة ، وصور البطولات الخالدة حافل بالرجال الذين سطروا صحائف المجد والعزة والفخار ، وملأوا الدنيا نورا باخلاقهم الطاهرة ، واعمالهم المجيدة ، وحياتهم المملوءة كفاحا وجهادا ونضالا ، وسلوكهم الاسلامي الرفيع الذي اكتسبوه من مثلهم الاعلى المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ، المثل الاعلى في البطولة بطولة الجهاد ، وبطولة الفكر ، وبطولة الخلق ، وصدق المولى تبارك وتعالى حيث يقول : (**لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة**) ـ ٢١ /الاحزاب .

وعبد الله بن عباس ـ رضي الله عنهما ـ واحد من اولئك الابطال الذين حفل بهم التاريخ في فترات مختلفة ، وابلوا في سبيل الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم بلاء حسنا ، وجاهدوا لرفع كلمة الحق

للاستاذ : محمد رجاء حنفي عبد المتجلي

جل شأنه والذود عن دينه ، وقاتلوا من اجل الوطن ومن اجل العقيدة وكان لهم دورهم البارز في حياة الاسلام بايمان صادق عميق ، وتضحية خالصة لوجه الله عزوجل وفداء وبطولة وخلق ساطع فضربوا بذلك المثل الاسمى والقدوة الحسنة للأجيال على مر العصور واستحقوا الخلود على مدى الدهر .

صاحب المصطفى صلوات الله وسلامه عليه ودعا له بالحكمة مرتين وقال عنه عبد الله بن مسعود – رضي الله عنه – : « نعم ترجمان القرآن ابن عباس » ، وكان من رواة الحديث روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن طائفة من الصحابة وروي عنه اخرون .

يقول ابن عباس محدثا عن نفسه : « رأيت جبريل مرتين ، ودعا لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحكمة مرتين وقال ايضا : « ارسلني ابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلب الادام – الطعام – وعنده جبريل فقال : هو ابن عباس ؟.. قال : بلى .

قال : فاستوص به خيرا ، فانه حبر امتك او قال : « حبر من الاحبار » .

اوصافه واخلاقه :

كان عبد الله بن عباس طويلا مفرطا في الطول ابيض البشرة مشربا بصفرة جسيما ، وسيما ، صبيح الوجه ، يخضب بالحناء ، ذا ذكاء خارق وفطنة بالغة ، متواضعا اشد التواضع ، حليما اعظم الحلم ، بارا كل البر ، شجاعا لايهاب الموت ، كريما جوادا لا يخشى الفقر ، طاهر النفس زكي الروح ، عفيفا ، صادقا في القول والعمل ، عالما ، حكيما .

نسبه ونشأته :

هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي وامه ام الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية .

ولد قبل هجرة المصطفى صلوات الله وسلامه عليه من « مكة » الى « المدينة » بثلاث سنين وقيل بخمس سنين وكان « بنوهاشم » اذ ذاك بشعاب مكة وذلك حين رأت قريش ان الدعوة الاسلامية قد نجحت نجاحا ساحقا منقطع النظير واخذت تنتشر بين الطبقات العليا وان جميع محاولاتها لارجاع المهاجرين من الحبشة قد فشلت وان عدد المسلمين قد ازداد واخذ خطرهم يظهر وشكيمتهم تقوى باسلام حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب – رضي

الله عنهما ـ فاتجهت الى استخدام اسلوب جديد وشهرت في وجه المسلمين سلاحا رهيبا لتقاوم به انتشار الاسلام وهـو سلاح المقاطعة الاقتصادية فاتفقت قريش على ان تقاطع بني هاشم وبني عبد المطلب مقاطعة تامة فلا يتزوجون من نسائهم ولا يبيعون لهم شيئا ولا يشترون منهم ولا يخالطونهم ولا يقبلون منهم صلحا ولا تأخذهم بهم رأفة حتى يسلموا الرسول صلى الله عليه وسلم .

وسجلوا كل هذه القرارات في صحيفة ختمت باختام وعلقت في جوف الكعبة تأكيدا لاحترامها فيكون الخروج عليها بمثابة الخروج على العقيدة المتوارثة وكانوا يعتقدون ان سياسة التجويع هذه والمقاطعة سيكون لها من الاثار والفاعلية ما سيحقق اغراضهم .

وازاء هذه المقاطعة الظالمة لجأ بنو هاشم وبنو عبد المطلب ومعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى التحصن بشعب بالجبل تحت امرة ابي طالب ولم يتخلف عنهم سوى عمه ابي لهب الذي أسرف في تعصبه للاصنام وتهور في بغضه للاسلام ولم يرع للقرابة حرمة ولا للرحم مودة وقد امر المصطفى صلوات الله وسلامه عليه المسلمين من غير بني هاشم وبني عبد المطلب بالهجرة الى الحبشة لئلا يهلكهم الجوع .

وبلغت مدة الحصار المؤلم ثلاث سنوات اثر فيها الحصار على المحاصرين تأثيرا شديدا فلم يجرؤ خلالها واحد منهم على ان يدخل مكة وكاد يهلكهم الجوع ومع ذلك فقد ضربوا اروع الامثلة في الصبر وقوة الاحتمال .

وخلال هذه الايام العصيبة شب عبد الله بن عباس في حجر النبوة وترعرع في نور الدعوة المحمدية فقد كان بحكم صلته بالرسول صلى الله عليه وسلم كثير الاتصال به يرى عن قرب تطور الدعوة الى الاسلام ويهفو قلبه الصغير الى ذلك الدين الجديد الذي عم نوره أرجاء مكة كلها .

وكان المصطفى صلوات الله وسلامه عليه يحب اهله وينزل العباس عمه منزلة خاصة في نفسه فاحب عبد الله لانه كان يحب اباه العباس ولقد روى انه عليه الصلاة والسلام دعا عبد الله وهو صغير فمسح رأسه وتفل في فيه وقال : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » رواه احمد .

ولا يذكر المؤرخون كيف اسلم عبد الله ولكنهم يذكرون انه صلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو طفل صغير لم يبلغ السابعة او الثامنة من عمره .

وقد هاجر الى المدينة مع من هاجر من المسلمين من اهل مكة ولم تذكر كتب التاريخ شيئا عن حياته في المدينة سوى انه كان شغوفا برواية الحديث منذ نعومة اظفاره كما حفظ القرآن الكريم .

وعندما لحق المصطفى صلوات الله وسلامه عليه بالرفيق الاعلى كان عبد الله قد بلغ مبلغ الرجال واينع قلبه وعقله بالعلم والتقوى فاخذ يجمع

الحديث ويتفقه في القرآن الكـــريم ويتعلم من اصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم السابقين ما فاته سماعه وتعلمه من الــرسول عليه الصلاة والسلام نفسه .

ولقد جعل من نفسه علامة استفهام دائمة فلا يسمع ان أحدا يعرف حكمة أو يحفظ حديثا الا وسارع اليه وتعلم منه وكان عقله الواعي الطموح يدفعه لفحص كل ما يسمع فهو لا يعني بجمع المعرفة فحسب بل ويعني مع جمعها بفحصها وفحص مصادرها ويقول عن نفسه : « اني كنت لاسال عن الامر الواحد ثلاثين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلـــم » ويعـــطينا ابن عباس صورة دقيقة لحرصه على ادراك الحقيقة والمعرفة فيقول : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لفتى من الانصار : هلم فلنسأل اصحاب رسول اللـــه فانهم اليوم كثير .. فقال : عجبا لك يا ابن عباس !! اترى الناس يفتقرون اليك وفيهـــم من اصحاب رسول الله من ترى ؟.. فتركت ذلك واقبلـــت انا اسأل اصحاب رسول الله ... فانه كان ليبلغني الحديث عن الرجل فآتي اليه وهو قائل في الظهيرة فاتوسد ردائي على بابه يسفى على التراب حتى ينتهي من مقيله ويخرج فيراني فيقول ؛ يا ابن عم رسول الله ما جاء بك ؟.. هلا ارسلـــت الى فآتيك ؟.. فاقول : لا ، انت احق بان اسعـــى اليك فأسألـــه عن الحديث واتعلم منه » .

على هذا النحو كان عبد الله بن عباس يسأل ثم يفحص الاجابة مع نفسه ثم يناقشها بعقل جريء وهو في كل يوم تنمو معـــــارفه وتشب حكمته حتى توفرت له في شبابه حكمة الشيوخ وأناتهم وحصافتهم وصار في منزلة اعلام الصحابة .

عبد الله وعمر

وعندما توفي ابو بكر الصديق ـ رضي الله عنه ـ وآلت الخلافة الى عمر ابن الخطاب كان عبد الله بن عباس قد بلغ في العلم غايته واتاه الناس من كل مكان ينهلون من علمه ويبتغون من فضله وقد احبه عمر حبا جما وادناه منه وقربه وكان يشاوره في بعض الامور شأنه في ذلك شأن كبار الصحابة ويأخذ بقوله وكـــان عمر يدعوه للمعضلات ومن حوله اهل بدر من المهاجرين والانصار فيتحدث ابن عباس ولا يجاوز عمر قوله .

روي ان جماعة من المهاجرين قد وجدوا ضيقا في نفوسهم من عمر بن الخطاب لانه يقرب ابن عباس اليه من دونهم ويسأله فقال عمر : اما اني سأريكم اليوم منه ما تعرفون فضله به فسألهم عن هذه السورة « اذا جاء نصر الله والفتح » فأجاب بعضهم بان المولى تبارك وتعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحمده ويستغفره اذا رأى الناس يدخلون في دين الله افواجا فقال عمر : تكلـــم يا ابن عباس .. فقال : أعلمه متى يموت فقال : اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلـــون في دين الله افواجا فهي اية موتك فسبح بحمد ربك واستغفره .

ولقد بلغ من حب عمر بن الخطاب لعبد الله بن عباس وتقديره لعلمه انه قال : « ابن عباس فتى الكهول له لسان سئول وقلب عقول كما قال : نعم ترجمان القرآن ابن عباس لو ادرك اسناننا ما عاشره منا رجل و : ما سمعت فتيا احسن من فتيا ابن عباس الا ان يقول قائل : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عبد الله وعثمان

ولما تمت البيعة لعثمان بن عفان عقب مقتل عمر بن الخطاب – رضي الله عنهما – نال ابن عباس من رعاية عثمان مثلما نال من رعاية عمر وكان عثمان يثق فيه ثقة عظيمة وفي السنة السابعة والعشرين من الهجرة وجه عثمان والي مصر عبد الله بن ابي سرح لغزو افريقية وبعث اليه بالجيوش والامدادات التي يحتاجها وكان من بين من اشترك في هذا الغزو ابن عباس وجماعة من أجلاء الصحابة فقاتل وابلى في القتال بلاء حسنا لانه كان حريصا على ان يعفر وجهه بتراب الغزو في سبيل الله عز وجل وفوزا بالجنة التي بها مائة درجة اعدها المولى تبارك وتعالى للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض واشترك – ايضا – في فتح طبرستان – الى جانب الحسن والحسين وعمرو بن العاص والزبير بن العوام تحت قيادة سعيد بن العاص – رضي الله عنهم اجمعين .

وكما احب ابن عباس عمر بن الخطاب احب عثمان كذلك ومع ذلك فقد كان لا يتورع عن مواجهة عثمان بالحق اذا اقتضى الامر ذلك وقد فزع اشد الفزع عندما قتل عثمان واعرب عن أسفه العميق لمقتله وقد روي عنه انه قال فيه : رحم الله ابا عمرو كان – والله – اكرم الجعدة – اي : اكرم الناس – وافضل البررة هجادا بالاسحار كثير الدموع عند ذكر النار نهاضا عند كل مكرمة سباقا عند كل منحة حييا ابيا وفيا صاحب جيش العسرة وختن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعقب الله على من يلعنه لعنة اللاعنين الى يوم الدين .

منزلته وفضله

لقد كان عبد الله بن عباس صاحب منزلة من القرآن الكريم والاسلام وكان يعلو المنبر فيقرأ سورتي البقرة وال عمران ويفسرهما اية اية وكان اذا سئل عن شيء بحث عنه في الكتاب والسنة فان لم يجده فيهما اجتهد وكان يصوم يومي الاثنين والخميس وكان يلقب بـ البحر لغزارة علمه وتعدد موارده ومع غزارة علمه ونفاذ حجته لم يكن يرى في المناقشة والحوار معركة ذكاء يزهو فيها على خصمه بعلمه بل كان يراها طريقا قويما لرؤية الصواب ومعرفته .

وقد امتاز ابن عباس على الناس بصفات لا تحصى فقد كان متفقها في الدين عالما باخبار الماضي ملما باحاديث المصطفى صلوات الله وسلامه عليه والى جانب ذلك فقد كان يحدث الناس في النسب والمغازي متبحرا في الشعر واللغة والفرائض

والتفسير والحساب .
يروى عن ابي صالح احد صحابة ابن عباس انه قال : لقد رأيت من ابن عباس مجلسا لو ان جميع قريش فخرت به لكان لها به فخر ... لقد رأيت الناس اجتمعوا على بابه حتى ضاق بهم الطرق فما احد يقدر ان يجيء ولا ان يذهب فدخلت عليه فاخبرته بمكانهم على بابه فقال لي : ضع لي وضوءا ثم قام فتوضأ وجلس وقال لي : اخرج فقل لهم من كان يريد ان يسأل عن القرآن وحروفه وما اريد منه فليدخل فخرجت فآذنتهم فدخلوا حتى ملأوا البيت والحجرة فما سألوا عن شيء الا واخبرهم عنه وزادهم مثل ما سألوا عنه او اكثر ثم قال : اخوانكم – اي : بالباب – ثم قال : اخرج فقل : من اراد ان يسأل عن الحلال والحرام والفقه فليدخل ، فخرجت فآذنتهم ، فدخلوا حتى ملأوا البيت والحجرة فما سألوا عن شيءالا واخبرهم عنه وزادهم مثله او اكثر ثم قال : اخوانكم فخرجوا ثم قال: اخرج فقل : من كان يريد ان يسأل عن الفرائض وما اشبهها فليدخل فخرجت فآذنتهم فدخلوا حتى ملأوا البيت والحجرة فما سألوا عن شيء الا واخبرهم وزادهم مثله أو أكثر ثم قال : اخوانكم فخرجوا ثم قال اخرج فقل : من كان يريد ان يسأل عن العربية والشعر والغريب من الكلام فليدخل فخرجت فآذنتهم فدخلوا حتى ملأوا البيت والحجرة فما سألوا عن شيء الا واخبرهم عنه وزادهم مثله او اكثر ثم قال : إخوانكم فخرجوا فلو ان قريشا كلها فخرت بذلك لكان لها فخر فما رأيت مثل هذا لاحد من الناس .

ويقول عنه مسروق : « كنت اذا رأيت ابن عباس قلت : اجمل الناس .. فاذا تكلم قلت : افصح الناس .. واذا تحدث قلت : اعلم الناس .

ولقد كان عبد الله بن عباس – رضي الله تعالى عنه – صاحب حلم ، طاهر النفس نقي القلب ولا يحمل لاحد حقدا ولاضغينة ولا كراهية يؤثر الرفق على العنف والمنطق على القوة يتمنى الخير لكل من يعرف من الناس ومن لا يعرف يقول عن نفسه : اني لآتى على الآية من كتاب الله – عز وجل – فأود لو أن الناس جميعا علموا مثل الذي اعلمه واني لاسمع بالحاكم من حكام المسلمين يقضي بالعدل ويحكم بالقسط فافرح به وادعو له وما لي عنده قضية واني لاسمع بالغيث يصيب للمسلمين ارضا فافرح به وما لي بتلك الارض سائمة » .

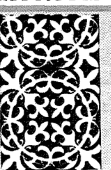
وكان رضي الله تعالى عنه يتلو القرآن الكريم على الدوام ويتهجد بالليل ويكثر عند ذلك بكاؤه ويطول نحيبه .

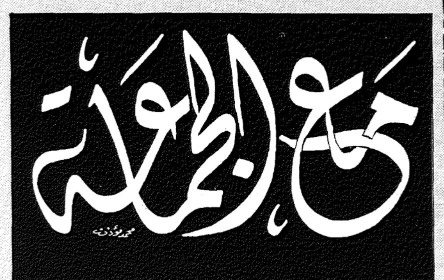
وهكذا كان عبد الله بن عباس – رضي الله تعالى عنه – إماماً في علمه وقدوة صالحة في خلقه ومثالا للحلم والشجاعة فاحتل بشخصيته مكانته العظيمة بين اعلام المسلمين الذين يحتفظ لهم التاريخ باجمل الذكريات واطيب الاثر .

رحمه المولى تبارك وتعالى وطيب ثراه وجعلنا ممن يترسمون خطاه ويسيرون على دربه ومنواله .



قصص لا تنسى :





أشار (أوسمان) بسبابته إلى الممرضة التي دخلت القاعة لتتفقد حالة المرضى الثلاثة ، ولما اقتربت من سريره تمتم بكلمات امتزجت فيها التركية بالألمانية ، ففطنت لما يريد ، ولم تضطره إلى مزيد من الايضاح ، وأخذت بذراع السرير تديره فترتفع مقدمته به حتى شارف الجلوس ، فأشار إليها بالتوقف ، ثم رفع راحته إلى فمه بطلب الماء ، فصبت له كأسا من الثلاجة القريبة ، وبعد أن سبرت حرارته ابتسمت له ، وهي تكتب الدرجة الثامنة والثلاثين على اللوح الخاص به ، ومن ثم انصرفت لخدمة النزلاء الآخرين بعد أن طمأنته على وضعه الصحي ..

وفي جهد رفع كلتا يديه ليتلمس رأسه الملفوف بالضماد ، وليمر راحتيه على وجهه الغارق أكثره تحت الأربطة ، وشعر بشيء غير قليل من الارتياح ، إذ لم يجد أي حس بالألم الذي كان يعانيه كلما لمس هذه الأجزاء من جسمه حتى مساء أمس .. ودون أي وعي جعلت شفتاه تتحركان بكلمة (الحمدلله ...) على أنه لم يكد ينتبه إليها حتى شخص ببصره نحو المجهول ، ولبث دقائق كالحائر الذي فقد قدرة التركيز الذهني على أي شيء .. إلا أنه ما لبث أن عاد إلى لفظها مرة أخرى ، ثم مرة ومرة ، وكأنه يتطلع من خلال حروفها إلى مالا يستطيع هو تحديده ..

الحمدلله ..

ما أبعد عهده بهذه الحروف .. لقد فقد جرسها ومعناها منذ عشر سنوات على الأقل ، حتى لا تكاد تمر على شفتيه إلا أن يسمعها من أبويه ،

للاستاذ / محمد المجذوب

أثناء قضائه إجازته السنوية في « أنقرة » حيث يقيمان في المنزل المتواضع ، الذي أطل من خلاله على الدنيا ، وقضى فيه سنيه العشرين ، فلم يغادره إلا بعد زواجه .. أو يسمعها من بعض مواطنيه المهاجرين مثله للعمل في ألمانيا الغربية ، وفي مدينة « دوسلدروف » هذه التي يصارع فيها الحياة منذ خمس عشرة سنة .

إنه ليذكر جيدا نشأته في ظل هذين العجوزين ، إذ كانا يأخذانه وإخوته الثلاثة بذلك التدريب الدائب على أخلاق الاسلام ، من صلاة وصيام وتلاوة القرآن ، على كثرة ما يلقي الأب في سبيل ذلك من قسوة رجال الشرطة الذين لا ينفكون عن التحقيق معه ، كلما نقل إليهم المخبرون نبأ عمله ذاك المخالف لتحذيرات السلطات الكمالية .. وكم من مرة أخذ ذلك الوالد للتحقيق ثم لم يعد إلا بعد أشهر ، وكل ذنبه أن المخبرين قد سمعوا بعض أطفاله يترنمون ببعض آيات القرآن ، فاذا ما سألوهم عن ملقنهم إياها لم يستطيعوا الكتمان الذي أرادهم عليه أبوهم ..

وتمضي الذكريات « بأوسمان » إلى المدرسة الابتدائية التي قضى فيها مع العديد من أبناء حيه ، ست سنوات كاملة ، شحنت صدره بالكثير من التناقضات التي لم يستطع مزايلتها حتى الساعة .. إذ كان عليه أن يتلقى كل ما يمليه عليهم مدرسوهم المتحمسون « لأتاتورك » بالتسليم المطلق ، على أنه الحق الذي لا يأتيه الباطل ، وهم أينما تحركوا من أرجاء انقرة واجهتهم تماثيله مؤكدة تلك المعاني ، مرسخة إياها في أعماق تصوراتهم ، حتى اذا عاد إلى البيت سمع من والده كل تكذيب لتلك الدعاوي ، بل ربما تجاوز التكذيب إلى الاتهام بالألحاد والخيانة واليهودية ..

وشد ما وقف أمام هذه المفارقات فلم يستطع توفيقا بينها ، على الرغم من ذكائه الذي كان به من المتفوقين طوال سنيه الابتدائية .. ولم يكتف ذلك الأب المحافظ بكل هذه المحرضات حتى ختمها بالضربة التي لايـزال « أوسمان » يعاني من أثرها حتى الآن .. وأي ضربة أثقل من أن يحرمه مواصلة الدراسة في مدارس الدولة ، ليصرفه إلى هذا المسلك المضني ، الذي لا يفتا يخوض غماره في صفوف العمال ..

كثير من رفاقه في تلك المدرسة قد أتيح لهم أن يواصلوا دراستهم ، حتى انتهوا إلى المراتب المرموقة ، مع انه كان سابقهم جميعا ، ولا يشك في أنه لو قدر له أن يستمر في ذلك الطريق لكان حريا أن يوازيهم على الاقل ، إذا لم يتقدمهم ..

ولم حيل بينه وبين ذلك المصير ؟..

ويتذكر إلحاح والده ، وإصراره على اقتلاعه من ذلك الاتجاه ، إيثارا لدينه ولمسلكه الذي ورث به خصائص أبيه الآخر ، الذي أدى به عناده للنظام الجديد إلى الموت على المشنقة .. وطالما ما سمع من والده العجوز تلك الكلمة الجازمة التي كان يواجه بها بكاءه لفراق الدراسة : (خير لك يابني أن تعيش بكدح يديك ، وأنت مؤمن معتصم بحبل الله ، على أن تحتل أسمى المناصب وأنت فارغ الذهن والقلب من نور الايمان ..) .

ويطرق « أوسمان » مليا ثم يرفع رأسه إلى الأعلى ليعود إلى وضعه الذاهل ، وهو يهمس : ومع ذلك فأين الايمان الذي ضيع مستقبلي من أجله ؟..

وما كاد يصل من تأملاته إلى هذه الصورة حتى ألفى نفسه تلقاء ذلك الموقف الحرج الذي بدأ به التحول الجديد الذي طرأ على مسيرته ..

ومن وراء عشرين من السنين أطلت عليه وجوه أولئك الرفقة الذين جمعته بهم حرفة البناء ، وباتوا يعانون معا أعباء البطالة ، التي أناخت بأثقالها على الكثيرين من طوائف العمال على اختلاف اختصاصاتهم ..

وراح هؤلاء يستعرضون الواقع السيء الذي انتهت إليه طبقاتهم ، بعد الركود الكبير الذي شمل الاقتصاد التركي ، على الرغم من وفور الخيرات التي تفيض بها هذه الأرض ..

لقد وقفت عجلة العمل أو أوشكت أن تقف .. ومع ذلك لم تتوقف تكاليف الحياة عن التضخم فأسعار الضروريات في ارتفاع محموم ، والنقد التركي فقد القدرة على مجابهتها .. وكاد الانفراج ينحصر في نطاق اروام واليهود ، وكبار الحكام وحدهم ..

إنهم يجترون شكاواهم أينما تلاقوا ، وتكاد هذه الشكاوي أن تكون اللازمة على ألسنة الفقراء والعمال ، وسائر أبناء الطبقة الوسطى ..

لكأن ثمة يدا خفية تقود حياة الناس في طريق غامض مجهول لا يعرف أحد غايته سواها ..

واذا فلابد لهذه الطبقات المنكوبة من التفتيش الجاد عن مخرج من هذا المأزق الرهيب ..

ويتعذر على « أوسمان » اليوم أن يحدد الظروف التي ساقته إلى اعتناق الماركسية ..

لكنه يتذكر شيئا واحدا هو أن تلك اللحظة كانت هي التيار الذي جرفه بعيدا عن طريق والده .. إذ ما كاد يستقبل ذلك الوافد الفكري العنيف حتى سلخه من كل علاقة بسواه .. وهكذا ما برح يزداد إيغالا في البعد عن ماضيه ، كلما تقدم خطوة في طريقه الجديد ، حتى لم يعد لديه مجال للريب ، بأن السبيل الوحيدة للتغيير الصحيح محصورة في القضاء على كل الأنظمة المتوارثة ، ولاسيما القيم الدينية والأخلاقية ..

وكرة أخرى يمر راحتيه فوق أربطة رأسه ووجهه ، ويقدح ذلك في خياله صورة اللحظة التي حصل فيها التصادم ..

كانت ذاكرته لاتزال تحتفظ بصورة العقرب ، وهو يعلو الرقم العاشر من ساعة السيارة حين فوجئ بشجرة الرصيف تسد عليه السبيل ، فلا يجد محيدا عن نطحها ..

إنه لا يدري كيف أقبلت تلك الشجرة نحوه بهذه السرعة ، ولكنه لا يستطيع أن ينسى أنه كان في دوامة من السكر والقلق ، فهو خارج لتوه من المشرب الذي اعتاد أن يقضي فيه معظم لياليه ، حيث يتناول كؤوسه المقدرة من الخمرة الرخيصة اثناء جلوسه للقمار مع مجموعة من زملائه في المصنع ، حتى إذا دقت ساعة المشرب الثانية عشرة ، خرجوا يحملون أنفسهم إلى سياراتهم الشعبية ـ الفولكس ـ وقد فقدوا نصف وعيهم على الأقل ـ وفقد اكثرهم كل ما حملوه من الماركات ، التي أخذت سبيلها إلى صندوق صاحب الحانوت ، إلا قليلا مما ظفر به المحظوظ منهم .

وكان قلقه ليلتئذ أكبر من المألوف في تلك السهرات ، إذ كان غارق التفكير في ما وراءها من أحوال أسرته ، التي أتمت خلال هذا الشهر العدد السادس بميلاد طفله الرابع ، الذي دعاه عمر ـ على اسم جده ـ

ولقد قدم إلى المشرب وفي صدره أمل كبير بأن يكون صاحب حظ الليلة ، فيحرز معظم ماركات الرفاق ليؤمن بها فرحة الصغار في عيد الفطر الذي أصبح على الأبواب ..

أجل .. إن أوسمان مقطوع الصلة بمعنى العيد ، فهو لا يستشعر له أي علاقة في نفسه ، وكان من الممكن أن ينساه نهائيا ، مادام كالكثيرين غيره من الجيل الكمالي ، قد فارق سبيل المتدينين ، فلا صلاة ولا صيام ولا حلال ولا حرام .. إلا أنه مع ذلك كله لا يجد فسحة للتخلص من مسئوليات العيد بازاء أطفاله ، الذين لا يستطيع تجريدهم عن الهوية الدينية في مثل هذه المناسبات .. إنهم يتطلعون إلى مشاركة أشباههم في هذه الفرصة ، فهو مضطر لمسايرة مشاعرهم بتوفير الحلويات ، وتامين الألبسة الجديدة لمواجهته .. وها هو ذا يسمع خطوات العيد قادما نحوه ، فلا مندوحة له عن الاستعداد اللازم لاستقباله ..

وتتراءى لعينيه الزائغتين طيوف الواقع المزعج .. لقد خسر آخر عشرة ماركات كان يأمل أن تشد إليه أمثالها ، فاذا جيوبه خاوية ليس فيها حتى ثمن علبة السجائر .. وقبلها ذهب مرض « حقي » ـ أكبر أولاده ـ بالمبلغ الذي توافر لأمه خلال الشهر الماضي ، فلم تبق ثمة فرجة للفرج إلا عن طريق الاقتراض .

وتتابع في خياله الصور القاتمة ، فاذا هو تلقاء ذلك اليوم القريب الذي عجز فيه عن الوفاء بما استدانه من رفيقه « حكمت » لسداد ما تبقى عليه

من دين لصاحب الحانوت ، ولتأمين بقية القسط الذي اعتاد إرساله إلى أبويه بنهاية كل شهر ..

ويكاد يساوره شعور الندم على تصرفه .. الذي يستهلك نسبة غير يسيرة من دخله لانفاقها على الميسر والتدخين والخمر .. إلا أنه سرعان ما طرد من رأسه ذلك العارض الذي لا سبيل إلى قبوله .. إذ لا يستطيع تصوره إلا مقرونا بنصائح أولئك الزملاء الذين استعبدهم الهوس الديني ، فلزموا مناهج آبائهم الأولين ، ولم يكتفوا بذلك لأنفسهم ، فراحوا يستهوونه وأمثاله لمواكبتهم في ذلك المسلك ، الذي لا يفتأ يسمع رفاقه في كل مناسبة يرمون أهله بالرجعية والفاشستية والعمالة .. ويحذر كل منهم الآخر من الاصغاء إلى دعوتهم ، التي لا يريدون بها سوى تخدير الكادحين ..

والظاهر أن تأملاته قد طالت ، فلم يع ما حوله من أحاديث بعض الزوار الذين تحلقوا حول مريضهم ، حتى أقبلت نحوه عربة الطعام بوجبة الغداء ..

وقبل أن يمد يده إلى مائدته ، جمد بصره قليلا على محتوياتها من الأرز ، والفاصوليا وافخاذ الدجاج المحمر ، ونظر في غصة إلى قرن الموز الذهبي وهو يعانق التفاحة الحمراء ، وهمس لنفسه : أين أنتم ياأحباء من هذه الألوان الشهية ..

وطرق سمعه ذكر العيد يتحدث به أحد الزوار ، وعلم أن موعده هو الغد أو الذي بعده .. فتضاءلت رغبته في الأكل ، وجعل تفكيره يتركز على الصغار والعيد .. والانكسار الذي سيغشاهم خلال أيامه ..

واستشعر لفحة لاذعة من النقمة ، تصور له الآخرين من ذوي اليسار ، وكأنهم عصائب لصوص ، انتزعوا نعيمهم من بؤسه وأمثاله ..

ويرجع برأسه إلى الخلف قليلا ، وجعل يتمتم ، كأنه يرد على خواطره : ولكن .. ما بال هؤلاء الرفاق الكادحين المسلوبين لا يتعاونون لتخفيف مآسي إخوانهم ؟.. ويرتفع همسه بعض الشيء : لماذا لا يتفقدون رفاقهم في مثل هذه المناسبات ، ليمسحوا عن وجوه صغارهم بعض خطوط البؤس ؟ ..

وفي لهجة آسية يستأنف : والآن .. ما العمل ؟.. غدا أو بعد غد سيأتي الأولاد الأربعة ومعهم أمهم ، وليس على أحدهم كسوة جديدة ، وليس في قدم أحد حذاء يسره ..

وتعبر في خياله صورة (الفولكس) وهي تهجم به على شجرة الرصيف ليحمل من هناك فاقد الوعي إلى هذا المستشفى .. ويسأل نفسه في حيرة بالغة : ألم يكن خيرا لي ألا افيق أبدا من تلك الصدمة ؟..

لم يكد « أوسمان » يصدق عينيه ، وهو ينظر إلى زوجته وأبنائه يدخلون عليه في غير الوضع الذي يتصوره .

كان الفرح يطفح على وجوههم وأجسامهم جميعا .. فعلى كل منهم الكسوة التي لم يحلم بمثلها من قبل ، وفي رجلي كل حذاؤه الزاهي .. وما أشد سرور صغيره الثالث « جاويد » بالسيارة الأنيقة التي شغل بها حتى عن أبيه ، فهو يوجهها هنا وهناك ، ويدير لولبها كلما فترت حركتها ، لتندفع من جديد ، بالاتجاه الذي يريد .

وارتسمت في خيال اوسمان صور كثيرة ، وهو يقبل أولاده ، ويرد تحية قرينته بخير منها ، ولم يطق الصبر طويلا على كتمان ما في نفسه فاتجه الى زوجته يستوضحها باشارة من يده ، وعضلات وجهه ، عن هذا الذي يشاهده ..

وأدنت المرأة مقعدها من صدر السرير ، وجعلت تحدثه بمثل الهمس : إنها هدية الجمعية الاسلامية ، حملها إليها مندوبها ، ومعه موفد التوعية الاسلامية من قبل مفتي « استانبول » ، ولقد قاموا بتفقدك هنا أكثر من مرة أثناء غيبوبتك ..

وبكثير من الوجوم استقبل « أوسمان » هذه الكلمات .. وقبل أن يعقب عليها بشيء تابعت المرأة تقول : وقد حملا إلينا مقادير وافرة من المئونة ، وأضافا إليها مئتي مارك ، قالا : إنها عيدية الأولاد ..

وكان الزوجة خشيت من زوجها عدم الرضى ، فاردفت : أؤكد لك أنني بذلت جهدي لرد هذه الأشياء ، واعتذرت باصرار عن قبولها ، غير أنهما أقنعاني بانها نوع من التعاون الذي تشارك فيه أنت وكل تركي في « دوسلدروف » .

وكان استدراكا لطيفا أعاد إلى نظراته صفاءها ، وأضفى على وجهه ــ الذي فارقه الضماد ــ بوادر الارتياح شيئا بعد شيء ، وقال ، وكأنه يخاطب نفسه : حقا .. لقد شاركت في هذه التعاونية .. ذات يوم ..

وانتظرت الأسرة حتى قدم المشرف على ذلك القسم من المستشفى ، فناول أوسمان إذن المغادرة ، ومشى معهم حتى شيعهم إلى السيارة التي لم تلبث أن انطلقت بهم .. ولكن اوسمان ما لبث إلا دقائق حتى استوقف السائق ، ليهبط إلى الرصيف ، وهو يقول لأهله : اسبقوني إلى المنزل .. وسأكون عندكم بعد قليل ..

وسألته المرأة في استغراب : وأنت .. إلى أين ؟..

ورد في تصميم : إلى نادي الجمعية ..

وشد ما شغل بالها هذا الرد المثير .. وتوقعت أن يكون وراءه رغبة في خلاف جديد ، مع أولئك الاسلاميين ، فاشارت إلى السائق بالتريث قليلا ، وقالت لزوجها في نغمة أشبه بالرجاء : ولم هذه الزيارة غير المعتادة ؟..

فاجاب وهو يحرك قدميه باتجاه المبنى المتواضع القريب : لأسجل الأولاد في قسم تعليم القرآن ، ولأشهد صلاة الظهر مع الجماعة ..



الوزارة في الفكر الاسلامي

جاءنا من الدكتور فؤاد عبد المنعم كلمة تحت هذا العنوان يقول فيها

أهمية منصب الوزارة وتاريخه :

- يعتبر منصب الوزارة من أهم الولايات العامة في الدولة ، فالوزير يسهم في رسم سياسة الدولة في الداخل والخارج . وقد ظهرت أهمية هذا المنصب منذ فجر تاريخ الانسانية عندما وجدت جماعة من البشر على أرض معينة ، ولزم لتدبير أمرها حاكم يسوس أمورها واحتاج الحاكم لمن يعاونه عليها ، يقول ابن خلدون مؤسس علم الاجتماع في مقدمته : « ان السلطان في نفسه ضعيف يحمل أمرا ثقيلا فلابد من الاستعانة بأبناء جنسه .. » فمنذ الزمن البعيد وآثار قدماء المصريين شاهدة على وجود منصب الوزير ففي حفرية حية نقش لوزير يخرج من بيته في الصباح الباكر ليستمع الى مظالم الفقراء ويصغي ولايميز فيها بين الحقير والعظيم . ويقول « ول ديورانت » ان الحكومة المصرية القديمة من أحسن الحكومات نظاما وكان الوزير على رأس الادارة كلها يشغل منصب الوزراء ، وقاضي القضاة ، ورئيس بيت المال ، وكان الملجأ للمتقاضين لايعلوه في هذا الا الملك وان كان كثير من الكتاب يرجعون الوزارة خطأ الى اليونان والفرس .

وكلمة الوزير من الكلمات المعروفة عند العرب قبل الفتوحات الاسلامية فموسى عليه السلام كان أخوه هرون وزيرا له ففي قوله تعالي على لسان موسى « **واجعل لي وزيرا من أهلي . هارون أخي . اشدد به أزري . وأشركه في أمري** » (طه : ٢٩ ـ ٣٢) وعندما التقى المسلمون في السقيفة لاختيار خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال المهاجرون « نحن الأمراء وأنتم الوزراء » وفي طبقات ابن سعد ان أبا بكر كان وزيرا للنبي صلى الله عليه وسلم ويقول الطبري « ان زيادا كان يسمى وزير معاوية »

الشروط التي ينبغي ان تتوافر في الوزير :

قد استقرأ الفقهاء المسلمون القدامى آيات الكتاب الكريم والسنة الشريفة وانتهوا الى شروط اشترطوها في الوزير ومن هذه الآيات الآية الجامعة للسياسة العامة العادلة والولاية الصالحة : (**ان الله يأمركم ان تؤدوا الأمانات الى أهلها**

واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعما يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا . يأيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا) (النساء : ٥٨ ، ٥٩) واعتبر الفقهاء هاتين الآيتين قاطعتين في الدلالة على ما تضمنتهما ومن هاتين الآيتين وغيرهما من الآيات أمكن الوصول الى الشروط الآتية : ـ

١ ـ **العدل** : ليكون الوزير منصفا في حكمه ، فيسلم الشعب من ظلم غيره وظلمه وتبدو أهمية هذا الشرط في ان القائم بالحق والعدل يملك سرائر من تقلد عليهم ويحقق طمأنينتهم ، أما اذا كان جائراً قاهرا فلا يملك من الرعية الا التصنع .
٢ ـ **الأمانة** : ليفي بما عليه ويستوفي ماله ، ولايختزن لنفسه ، فلا يقبل الهدايا التي تعطى له بحكم منصبه والتي في حقيقتها رشوة مقنعة ، حتى يكون القدوة الصالحة في سلوك العاملين تحت رئاسته .
٣ ـ **الكفاءة** : وهي ان يرتب الأعمال على قواعدها السليمة ، ويضع الأمور في نصابها ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأن الولاية العامة « أنها أمانة وإنها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها »رواه مسلم وأبو داود .
٤ ـ **الاسلام الحق** : ان الله تعالى أمر بطاعة ولي الأمر واشترط القرآن في ولي الأمر ان يكون مسلما لقوله تعالى وأولي الأمر (منكم) كما ان مقتضى هذه الآية ان يعمل بأحكام الشريعة الاسلامية في المسائل التي وردت بها نصوص صريحة ويرد المسائل المتنازع فيها الى الكتاب والسنة ، ويتطلب ذلك العلم المؤدي الى الاجتهاد في النوازل والأحكام والرأي المفضي الى سياسة الرعية وتدبير المصالح .
٥ ـ **الرجولة الراشدة** : دليل ذلك قول الله تعالى (**الرجال قوامون على النساء**) النساء/ ٣٤ . وبين الرسول ان هذه القوامة ليست قاصرة على البيت فحسب بل شاملة للولايات العامة في الدولة لقوله صلى الله عليه وسلم « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » رواه البخاري وأحمد بن حنبل والنسائي والترمذي وقوله أيضا : « اذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم وأموركم الى نسائكم فبطن الأرض خير من ظهرها » رواه الترمذي .
وقد تتطلب الاسلام الرشد فيقول الله سبحانه وتعالى (**ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما**) النساء/ ٥ ، كما أشار الى سن الأربعين بقوله جل شأنه :(**حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي** ...) (الاحقاف : ١٥) ففي هذه السن يتم النضوج العقلي والاستقرار العاطفي وهي السن التي يوحي فيها الله

لأنبيائه ورسله يقول الأصفهاني « ان الانسان اذا بلغ هذا السن يتقوى خلقه الذي هو عليه فلا يكاد يزايله بعد ذلك » .
٦ - **سكنى دار الاسلام** : فقد ورد في القرآن الكريم (**والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا**) (الأنفال : ٧٢) .
٧ - **عدم الاشتغال بالتجارة** : يحظر على الوزير الاشتغال بالتجارة وينبغي التفرغ لمنصبه ، ويؤيد الماوردي قوله هذا بحديث يسنده الى الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قال « اذا اتجر الراعي أهملت الرعية » وتكاد أن تتفق على هذه الشروط الدول العربية وان لم تنص عليها كلها صراحة في دساتيرها . كما أن هناك بعض أوجه الخلاف بين تلك الدساتير والنزعة الاسلامية الواضحة ، فقد اشترط الاسلام في الوزير ان يكون رجلا مسلما فليست في الاسلام جنسية أو قومية . ومن جماع الكلم كتاب المأمون فيما يشترط من أوصاف في وزيره .

اني التمست لأموري رجلا جامعا لخصال الخير ذاعفة في خلائقه ، واستقامة في طرائقه ، قد هذبته الآداب ، وأحكمته التجارب ، إن أؤتمن على الأسرار قام بها ، وان قلد مهمات الأمور نهض فيها يسكته الحلم ، وينطقه العلم ، وتكفيه اللحظة ، وتغنيه اللمحة ، له صولة الأمراء ، وأناة الحكماء ، وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ، ان أحسن اليه شكر وان ابتلي بالاساءة صبر ، لايبيع نصيب يومه بحرمان غده ، يسترق قلوب الرجال بخلابة لسانه وحسن بيانه .

أنواع الوزارة :

قسم بعض فقهاء المسلمين الوزارة الى قسمين :
احدهما : وزارة التفويض ، ويطلق عليها أيضا الوزارة المطلقة يكون فيها اختصاص الوزير شاملا فكل أمور الدولة فوضه رئيس الدولة بالتصرف فيها وفق مايراه من مصلحة ، وأخرجوا من اختصاص وزير التفويض أمرين .
أ - **ولاية العهد** : وهي مقصورة على رئيس الدولة يولي عهده من يشاء .
ب - عزل من ولاه رئيس الدولة .

واشترط بعض الفقهاء - فوق ماقدمنا من شروط - فيمن يباشر وزارة التفويض سلامة الحواس والأعضاء ، والشجاعة والنجدة المؤديان الى الحفاظ على الدولة .

وأما الثاني : فوزارة التنفيذ ويطلق عليها أيضا الوزارة المقيدة ، وينفذ الوزير فيها مايأمره الحاكم فقط ، ويرجع لرئيس الدولة في كل صغيرة وكبيرة فهو منفذ وليس مفوضا ، ومن هنا تخفف بعض الفقهاء من شروطهم فيه فلا يشترط فيه الاسلام ولا الاجتهاد .

وكانت الوزارة في العهد العباسي تقوم على وزير تفويض واحد ومعه عدة وزراء تنفيذيون . وفي الأندلس تعدد وزراء التفويض بتعدد اختصاصاتهم فقد قسموا الوزارة أصنافا بتعدد اختصاصاتهم وأفردوا لكل قسم وزيرا فجعلوا وزيرا للمالية ، ووزيرا للمواصلات ووزيرا للحربية . ويقول الماوردي ان الغالب على سمة الحكم

الاسلامي هي وزراء التفويض وعلى العكس من ذلك كان سمة الحكم الفارسي هم وزراء التنفيذ وهذا مايجعلنا نقول ان النزعةالاسلامية ليست نزعة دكتاتورية واستبدادية وانما هي نزعة تتسم بالشورى والحرية والمشاركة في مسئوليات الحكم ويشابه وزير التنفيذ مركز الوزير في النظام الأمريكي الرياسي حيث يعد بمثابة سكرتير لرئيس الدولة مهمته تنفيذ ارادة الرئيس وسياسته بخلاف وزارة التفويض التي يشابه مركز الوزير فيها مركز زميله في النظام البرلماني حيث يشترك الوزير مع رئيس الدولة في الحكم وحيث نجد ان الوزارة هي التي ترسم في الواقع الحكم .

مرسوم الوزارة :

اشترط الفقهاء المسلمون ان يكون تعيين وزير التفويض بنص صريح واضح يقول فيه رئيس الدولة لوزير التفويض : « قلدتك وزارتي والنيابة عني في جميع مالي من ولاية الرعية » ويرد الوزير قائلا : « قبلت »

أما وزير التنفيذ فيكفي ان يعهد رئيس الدولة اليه تنفيذ أمر معين .

وفي العصر الحديث تنص معظم الدساتير على تأدية الوزراء لقسم معين أمام رئيس الدولة .

عزل الوزراء :

يعزل الوزير اذا تحققت خيانته أو عجزه أو قصوره أو قلت هيبته أو وجود من هو أكفأ منه ، ويكاد ان يجمع الفقهاء على ان العزل بغير سبب موهن للسياسة ، وفي هذه الحالة يقدم الوزير ماله وماعليه حتى يبرىء نفسه ، ويكشف أمره للناس جميعا ويحدد مسؤوليته .

وليس أضر على رئيس الدولة من أن يكون وزراؤه ونوابه يجيدون القول ولايجيدون العمل فيركن الى أقوالهم فتختل الدولة باهمالهم وفساد أعمالهم فينبغي ان يكون رئيس الدولة كيسا فطنا يستبقي العناصر الصالحة ويستبعد العناصر السيئة .

بماذا ينهض الاسلام

الأخ أحمد بدر الدين نجيب سالم ـ سوريا ـ حلب بعث الينا مقالا عنوانه (بماذا ينهض الاسلام) يقول الأخ الكريم :

ما أكثر المسلمين اليوم ولكنهم في موازين القوة أضعف الخلق لأنهم لا يحملون من الاسلام الا اسمه يظنون أن الاسلام شهادة يرددها اللسان وعبادات تؤديها الأبدان بينما ينطلقون في الحياة الى حيث تقودهم أهواؤهم وشهواتهم وغدا الاسلام محجوبا بأهله غريبا في دياره وفي ختام الكلمة يقول : ان الاسلام اليوم لا ينهض الا بالتمسك بالعقيدة والثبات على اليقين والتضحية والفداء ...



الاخ مسلم صادق من قفصة تونس يسأل :

○ ما هي المعجزات الحسية لرسولنا الاعظم عليه الصلاة والسلام وهل هناك ما يثبت صحة هذه المعجزات في القرآن او يدل عليها ؟

● المعجزة هي كل حادثة خارقة للعادة والقوانين التي اجراها الله في هذا الكون وقد ايد الله الانبياء والرسل بهذه المعجزات تأييدا لهم في دعوتهم وايد نبينا محمدا عليه الصلاة والسلام بمعجزات حسية ابصرها ونقلها الكثير من الصحابة وقد اشار القرآن الكريم الى بعضها قال تعالى : (**اقتربت الساعة وانشق القمر . وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر**) وقد اتفق العلماء في تفسير هذه الآيات وسبب نزولها ان اهل مكة سألوا الرسول صلى الله عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم انشقاق القمر .

هذه معجزة من معجزات كثيرة يمكنك الاطلاع عليها في كتب السيرة النبوية العطرة .

الاخ كيوس حميد من المغرب مراكش يسأل :

○ ما اسم الشيطان قبل ان يطرده الله من رحمته ؟

ـ جاء في القرآن الكريم في سورة البقرة آية ٣٤ قوله تعالى :

« **واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين** » .

وجاء في القرآن الكريم في سورة الكهف آية ٥٠ قوله تعالى : « **واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه ..** » وفي هذين الدليلين كفاية لسؤالك يا اخ حميد

الاخ الطيب عمر سليمان من السودان يسأل :

○ ما الفرق بين الحديث المتفق عليه والحديث الضعيف ؟

ـ الحديث الضعيف هو (ما لم يجتمع فيه صفات الصحيح ولا صفات الحسن) والحديث المتفق عليه هو ما رواه الشيخان (البخاري ومسلم) في صحيحيهما فيقال (رواه الشيخان) او متفق عليه .

الاخ احمد الدجاني مصطفى من فاس ـ المغرب :

○ **يسأل عن "ذا الكفل" هل هو من الانبياء ام لا ؟ حيث ان احدى المجلات الاسلامية نشرت مؤخرا مقالا ذكرت بأنه ليس من الانبياء وانا بحثت عنه فوجدت ان القرآن الكريم اورد اسمه مع اسماعيل وادريس كما ان الحافظ ابن كثير يقول نفس الشيء في تفسير القرآن العظيم ارجو الافادة .**

ـ ذو الكفل مجهول لا نملك تحديد زمانه ومكانه والارجح انه من انبياء بني اسرائيل وقيل انه من صالحيهم وانه تكفل لأحد انبيائهم قبل موت هذا النبي بأن يخلفه في بني اسرائيل على ان يتكفل بثلاث :ان يقوم الليل ويصوم النهار ولا يغضب في القضاء فوفى ما تكفل به وسمى ذا الكفل لذاك ، ولكن هذه ليست سوى اقوال لا دليل عليها والنص القرآني يكفي في هذا الموضوع لتسجيل صفة الصبر والصلاح لذي الكفل ، قال تعالى في سورة الانبياء الآيتين ٨٥ ـ ٨٦ : « **واسماعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وادخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين** » .

ردود سريعة

الاخ المهندس محمد ابراهيم الخزرجي مصر البحيرة يأمل ان نرسل له صورة غلاف العدد (١٩٢) مكبرة .

لا يوجد لدينا يا اخ محمد ما تريده وشكرا على رسالتك .

○ **الاخ مولاي مصطفى من مراكش** بعث الينا برسالة تهنئة بمناسبة مطلع السنة الهجرية مبديا كل حب وتقدير واخوة تجاه المجلة .

وادارة تحرير المجلة من جانبها تبارك للاخ الكريم بالسنة الهجرية وتشكره على رسالته

○ **الاخ نصر الدين عوض السودان** بورسودان بعث الينا برسالة يشكر فيها الاستاذ سيد عطاء محمد علي ، على ما كتبه في العدد (١٩٠) تحت عنوان (اين الاسلام يا امة الاسلام) نشكر الاخ نصر على اهتمامه وحرصه واطلاعه .

○ **الاخ محمد شعبان احمد مصر اسيوط** ارسل الينا رسالة يشكر فيها الاستاذ (محمود محمد بكر هلال) على قصيدته المنشورة في العدد ١٩٣ تحت عنوان (ماذا لنا) .

شكرا ايها الاخ الكريم على شعورك المنبثق من قاعدة الايمان والذي يحمل في طياته العاطفة الصادقة .



(النذير العريان) عنوان مقالة كتبتها (الدعوة) السعودية في عددها ٧٨٥/١٦/فبراير ١٩٨١ تقول المقالة :

كان ممثل المجاهدين الأفغان بمثابة النذير العريان للأمة الاسلامية حين ردد في خطابه البليغ أمام مؤتمر القمة الاسلامي الثالث بأن الاتحاد السوفيتي الشيوعي يستهدف كل بلاد الاسلام بعد أن يتم اجهازه على البلد المسلم المكافح (أفغانستان) .

كان الشيخ (عبد رب الرسول مجددي) في خطابه ذاك أمام المؤتمر الذي تعلقت به أنظار أكثر من مليار مسلم في مشارق الأرض ومغاربها . كان الشيخ واعيا ، قويا وكان يردد لقادة المسلمين وللمسلمين : دافعوا عن أنفسكم بدفاعكم عن أفغانستان حيث يؤكد الشيخ أن أفغانستان ليست سوى مرحلة أولى من الأطماع السوفييتية الشيوعية ومع ثقتنا بديننا وأمتنا فاننا نعتبر انذار الشيخ المجاهد هو الحقيقة التي لا مبالغة فيها بالنسبة للدول الاسلامية التي تنضوي قياداتها تحت الولاء السوفييت بشكل أو بآخر من صيغ وأشكال الصداقة والمعاهدات ، هذه الدول التي تعرف نفسها ويعرفها العالم الاسلامي والتي ندرك بمرارة أنها لم تلجأ لذلك الولاء الا مكرهة للحصول على الأسلحة في سبيل تحرير أراضيها بعد أن ظنت أن الاتحاد السوفييتي هو الطريق الوحيد وبعد أن رأت ألا بديل أفلا يوجد بديل لهذه الدول التي تقامر بمستقبل شعوبها المسلمة وأراضيها الحرة بالارتباط بهذه الدولة الشيوعية التي عرف عنها سرعة الاستيلاء المسلح على الدول الصديقة لها متى رأت الفرصة سانحة ... ! !

بلى يوجد البديل ...

انه التضامن الاسلامي ...

فأمة الاسلام اذا تضامنت كما أمرها الله لم تعد بحاجة الى معسكر شرقي أو غربي وسيخضع العالم بأسره لمطالبها المشروعة فالعالم الاسلامي بقوة العقيدة في أبنائه واستعدادهم للجهاد وبكثافته السكانية وانتشار أراضيه وسيطرته على مواقع حساسة وثروته الهائلة يعد القوة الأولى في العالم اذا تحقق له التضامن الذي يضع الحق نصب عينيه .

نشرت الرأي العام الكويتية في ١٩٨١/٢/١٩ مقالا تحت عنوان (دعوة للعودة الى القرآن) نقتطف منه الآتي :

« تمر الدول العربية في الوقت الحالي بعواصف شديدة وامواج متلاطمة فالوضع العربي اوصلنا الى مرحلة اليأس نتيجة الخلافات القائمة بين الاقطار العربية ، ففي ايام كثيرة مرت ، سمعنا عن قيام وحدة او اتحادات وتفاءلنا بأنها ستعيد لهذه الامة رفعتها وعزتها ليكون لنا رأي ومكانة بين الامم لكننا نصحو على الواقع الاليم اذ ما يكاد يتلاقى الاشقاء حتى يتفرقوا ، الكل يريد رفعة هذه الامة بالكلام ... اما الافعال ؟ الله اعلم !!

ويستطرد كاتب المقال :

امام هذه المتناقضات الغريبة هناك بصيص امل انه اتباع النظام الالهي الذي جاءنا به القرآن وليست النظم التي وصفها مكيافيلي والتي تتبعها الدول وسائل لتحقيق غايات .. ان الوقت قد حان لنعود الى اسلامنا الذي اعزنا قرونا » .

نشرت جريدة اللواء الاردنية في عددها رقم (٤١٨) الصادر في ١٩٨١/٢/١٨ تحت عنوان

التململ الاسلامي في روسيا والصين

كيرغيزيا قد لا يكون اسما مألوفا في الغرب ولكن الاحداث في هذه الجمهورية الجبلية في وسط آسيا السوفيتية تسبب الآن قلقا في موسكو ففي يوم ١٩٨٠/١٢/٤ قتل سلطان ابراهيموف رئيس وزراء كيرغيزيا ووصف الرسميون المحليون مقتله بانه تحرش سياسي قبل انعقاد المؤتمر السادس والعشرين للحزب الشيوعي السوفيتي . وهناك تفسير اكثر معقولية الا وهو بان ابراهيوق ربما يكون قد قتل على يد الوطنيين المسلمين . فكيرغيزيا هي احدى الجمهوريات الست في جنوب الاتحاد السوفييتي حيث يشكل المسلمون اغلبية السكان ويبدي السوفييت قلقا متزايدا من انتشار التوترات الاسلامية في الجنوب ففي آذار ١٩٨٠ م تم طرد وزيرة خارجية كيرغيزيا من الوظيفة بتهمة انها اشارت في مقابلة مع مجلة (تايم) الى ان التدخل الروسي في افغانستان كان يرمي على الاقل الى منع الاصابة بعدوى المتاعب الاسلامية وقد اعفى الكثير من

مناصبهم في هذه الجمهورية بعد مقتل ابراهيموف مما يوحي بان المجلس السوفييتي الاعلى يحاول تشديد قبضته على كيرغيزيا . والمشاكل هذه ليست مقتصرة على الجانب الروسي بل مقدمة للجانب الصيني ففي اكتوبر ١٩٨٠ م قام احد اعضاء المكتب السياسي الصيني في جولة لاقليم تسينج ينج الصيني المقابل لكيغيزيا السوفييتي ودعا هذا المسؤول الصيني الى الحذر من القياصرة الجدد عبر الحدود السوفيتيية الذين يمدون بمخالبهم في الصين لبذر الشقاق واثارة الاضطرابات ومن السهل تحميل الروس المسؤولية الا

انه من الواضح ان المواطنين متململون على جانبي الحدود

كليهما .. هل الاسلام مثل الاشتراكية لا يعرف حدوداً .!!

في زاوية المنبر الحر نشرت جريدة القبس الكويتية في عددها رقم ٣١٤٩ بتاريخ ١٩٨١/٢/١٧ تحت عنوان (العالم لا يعاني ازمة موارد ولكن من نضوب الايمان) تقول الصحيفة :

تطالعنا بين الحين والآخر اخبار لا يتقبلها عقل ولا يعيها ضمير على سبيل المثال لا الحصر خبر يقول : بيعت لوحة الفنان فلان بمبلغ ستة ملايين جنيه استرليني وبيع طابع بريد قديم بملبغ ستين الف دولار ... الى آخر القائمة من تقليعات العالم المجنون الذي نعيش فيه !!...

ومع ذلك نسمع كل يوم ونرى من يتندر بهذا الفنان وامثاله ولكننا قلما نسمع من يتندر او يتفكر في تلك اللوحة التي تتحرك وتتنفس في اطارها البديع الخلاب هذه اللوحة يراها البشر جميعا ولكنهم لا يحسون بها لانهم اصيبوا بعمى الالوان وفيما يلي وصف الصورة البديعة كما ورد في نص صانعها الاعظم ومصورها الكبير الخلاق :

« فلا اقسم بالخنس . الجوار الكنس . والليل اذا عسعس . والصبح اذا تنفس »

« والذي اخرج المرعى . فجعله غثاء احوى »

والشمس وضحاها . والقمر اذا تلاها . والنهار اذا جلاها . والليل اذا يغشاها . والسماء وما بناها . والارض وما طحاها »

فهل يستطيع اصحاب الفرش ان يرسموا سنتمترا واحدا يتحرك ويتنفس ويأكل ويشرب ويسبح بحمد صانعه ليل نهار ؟ وهل يستطيع السادة النقاد ان يكتبوا حرفا واحدا مما ورد او بالاحرى بمثل ما ورد في وصف المصور الاكبر رب العالمين .

طابع بريد بستين الف دولار !!
ولوحة بيكاسو بستة ملايين جنيه !!
شيء له قيمة ويجب ان يقتنى !!
ومع هذا ينبري حضرات الخبراء الاقتصاديين ليقولوا بان العالم مقبل على تفجر سكاني وازمة غذائية وقلة مياه ..
وفي رأيي انهم بعيدون كل البعد عن الواقع فالبحر يتسع لالاف الملايين من الاسماك والبر يتسع لالاف الملايين من الكائنات الحية والطاقة متوفرة والمياه كثيرة ولكن الشيء الاخذ بالنضوب فعلا هو الايمان بالله هذا النضوب الايماني هو الذي اعمى البشر عن ادراك الحقيقة فجعلهم يهملون واجبهم للخلافة في الارض ويقدسون طابع بريد ؟

اليس هذا العالم اجهل من عقرب واضل من ضب !!

نشرت جريدة الشرق الاوسط كلمة تحت عنوان :

صحوة اسلامية بين عرب فلسطين المحتلة

بدأت الصحوة الاسلامية التي انتشرت بين سكان الاراضي المحتلة تثير قلق سلطات الاحتلال الاسرائيلي وتشير المصادر الاسلامية الى صحوة اسلامية كبيرة بين عرب فلسطين المحتلة وقد ازداد عدد المترددين على المساجد كما زاد عدد المسلمين في المدارس الدينية واخذ الشباب ينادون

بصورة علنية الى العودة الى اصول الدين الحنيف والقيم الاسلامية الحقيقية وتقول سلطات الاحتلال ان

الصحوة الدينية ادت الى انشاء منظمات سياسية اسلامية شبه سرية

الى السادة كتاب المجلة

يرجى التفضل بمراعاة الآتي عند ارسال مقالاتكم وانتاجكم الفكري والأدبي الينا :

- **كتابة العناوين كاملة وواضحة في ختام كل مقالة أو بحث تسهيلا لارسال المكافأة .**
- **موضوعات المناسبات الدينية ترسل قبل موعدها بثلاثة أشهر .**
- **الانتاج المرسل لا يقل عن ٥ صفحات فولسكاب مكتوبا بالآلة الكاتبة .**
- **ترقيم جميع الآيات القرآنية وتخريج الأحاديث النبوية الواردة .**
- **لا تقبل البحوث المسلسلة أو المقالات المجزأة .**

اقرأ في هذا العدد

العالم الاسلامي

افغانستان

○ دولة اسلامية تقع في وسط آسيا بين ايران والباكستان مساحتها ٦٤٧,٥٠٠ كم٢ ولم تحمل هذه الدولة اسمها الحالي الا في اواسط القرن الثامن عشر عندما تدعم الجنس الافغاني فيها وكانت المقاطعات قبل ذلك تحمل اسماء مختلفة .

○ اللغة التي يتكلم بها السكان مشتقة من الفارسية .

○ يتألف سكان افغانستان البالغ عددهم ١٨ مليون نسمة من عدة عناصر اهمها الافغان ـ الفرس ـ الترك والمغول ـ الهندوكشن الآريون .

○ بدأ الاسلام ينتشر في افغانستان منذ ايام الخليفة عثمان بن عفان حينما ارسل عامل البصرة (عبد الرحمن بن سمرة) لغزو سجستان فحاصر مدينة (زرنج) واستولى عليها وهي اليوم تسمى (زاهدان) .

○ خضعت اقاليم افغانستان في القرن الرابع الهجري للغزنويين وفي بلاط الدولة الغزنوية التي اتخذت من (غزنة) عاصمة لها ظهر العديد من العلماء منهم الفارابي والفردوسي والبيروني .

○ تدين اليوم كل قبائل افغانستان بالاسلام والغالبية على مذهب اهل السنة عدا قبيلة او قبيلتين فتعتنق المذهب الشيعي .

○ تسلم الحكم في افغانستان عام ١٩٣٣ الملك محمد ظاهر شاه وفي عهده نشطت الحركة الشيوعية وتغلغلت في الجيش مما دفع محمد داوود صهر الملك للقيام بانقلاب عسكري الغى الملكية واعلن الجمهورية ١٩٧٣ م واستمر في عهده ايضا النشاط الشيوعي .

○ تمكن الشيوعيون من الانقضاض على محمد داوود وقتلوه في انقلاب دموي عام ١٩٧٨ م واستلم الحكم (نور محمد تراقي) وبدأت تظهر بوادر حركة المقاومة الاسلامية المنظمة .

○ لما فشل الشيوعيون في القضاء على الحركة الجهادية عزلوا (نور) وعينوا حفيظ الله امين في محاولة لانقاذ الحكم .

○ وجد الروس ان لا مفر من التدخل العسكري المباشر لانقاذ الحكم فقتلوا حفيظ الله ونصبوا عميلا اخر هو بابراك كارميل في محاولة يائسة لتطويق الثورة .الاسلامية .

○ ان شعب افغانستان الذي اذاق الانكليز في الماضي طعم الهزيمة يقف اليوم بكل فئاته سداً منيعاً امام قوات الاحتلال الشيوعي واضعاً نصب عينيه النصر او الشهادة .

افغانستان.. مَقبَرة الغـزَاة



طباعة مؤسسة دار السياسة - الكويت -